

Documento de Trabajo 6/2022

27 de octubre de 2022



La Hermandad Musulmana en España: activismo comunitario, política y terrorismo

Sergio Altuna
Lorenzo Vidino



© 2022 Real Instituto Elcano
C/ Príncipe de Vergara, 51
28006 Madrid
www.realinstitutoelcano.org

ISSN: 1699-3504

Depósito Legal: M-26708-2005

La Hermandad Musulmana en España: activismo comunitario, política y terrorismo

Sergio Altuna | Investigador Asociado sobre Radicalización Violenta y Terrorismo Global, Real Instituto Elcano

Lorenzo Vidino | Director del Program on Extremism, George Washington University, y miembro del Consejo Científico del Real Instituto Elcano

Resumen ejecutivo

Executive summary

1. Introducción

1.1. Limitaciones del estudio y metodología

2. Los primeros miembros de la Hermandad en España: raíces históricas

3. Principales núcleos de actividad de la Hermandad Musulmana en España

3.1. Madrid

3.1.1. Manifestaciones de la deriva yihadista: la red de Abu Dahdah

3.1.2. Manifestaciones de la deriva yihadista: el clan de los Kutayni

3.2. Valencia

3.3. Cataluña

4. La financiación de la Hermandad Musulmana en España

5. ¿Constituye la Hermandad Musulmana una amenaza para España?

Siglas

Resumen ejecutivo

Mientras que a lo largo de los últimos años en muchos otros países europeos se ha instalado el debate sobre el papel del islamismo en la sociedad, España ha permanecido al margen. Respecto de esta cuestión, la atención acordada al yihadismo en todos los ámbitos ha sido enorme en comparación con otras manifestaciones no violentas del islamismo, de las cuales la Hermandad Musulmana representa una de las presencias más importantes. Tanto es así que a lo largo de diferentes periodos del último medio siglo las ciudades de Granada, Madrid, Valencia y Barcelona han ejercido como enclaves significativos del mapa del islamismo en Europa.

Al igual que ocurre en el resto de Europa, los activistas de la Hermandad en España son un grupo relativamente reducido; de hecho, oficialmente no existe ninguna asociación o entidad de la Hermandad radicada en España. Un aspecto característico de los miembros de la Hermandad es el secretismo y la opacidad que rodea su militancia: aquellos individuos y organizaciones señalados como miembros niegan sus lazos conscientes de las consecuencias que su membresía o su afinidad ideológica podrían acarrear. Se trata, no obstante, de una sofisticada red edificada sobre firmes lazos personales, ideológicos y financieros para la consecución de objetivos compartidos.

Los primeros miembros de la Hermandad llegan a España en los años 60. Este grupo estaba compuesto principalmente por jóvenes militantes sirios huyendo de la represión y estudiantes de Oriente Medio que terminaron estableciendo su residencia en el país. A nivel organizativo, algunas de las primeras asociaciones fundadas por estos pioneros –y dedicadas principalmente al ámbito estudiantil– han acabado convirtiéndose en las asociaciones representantes de la comunidad musulmana a nivel local y, en no pocos casos, en interlocutores frente a las instituciones públicas. Una particularidad de la Hermandad es su habilidad estratégica a la hora de crear y operar entidades que no solo sirven a los objetivos de su agenda, sino que, en un trampantojo ciertamente logrado, proyectan una imagen distorsionada de su tamaño y su representatividad.

Pero, hoy en día, la Hermandad Musulmana en España dista mucho de ser un movimiento granítico y homogéneo. La trayectoria de Riay Tatary, presidente de la Comisión Islámica de España (CIE) hasta su reciente muerte, sirve para ejemplificar en parte lo expuesto. Tatary, ideológicamente próximo a Vanguardia Islámica, se encontraba entre aquellos primeros Hermanos que fundaron la Asociación Musulmana de España (AME), matriz inicial de la que surgirían diferentes proyectos a la Hermandad en España. El imam Tatary acabaría convirtiéndose en figura omnipresente del islam institucional en España, y si bien existen otras manifestaciones de la Hermandad en España, su figura ayuda a ejemplificar la querencia del movimiento por puestos cercanos a la toma de decisiones y al *establishment* político.

Las diferentes entidades bajo el paraguas de la Liga Islámica para el Diálogo y la Convivencia en España (LIDCOE) –única entidad española oficialmente adscrita a la

Federación de Organizaciones Islámicas en Europa, en la actualidad Consejo de los Musulmanes Europeos (FIOE por sus siglas en inglés)– y el Centro Cultural Islámico Valenciano constituyen, por su parte, un ejemplo prototípico de implantación y trabajo a nivel local con importantes conexiones tanto ideológicas como financieras en el plano internacional. Perseverantes y bien relacionados con las administraciones e instituciones locales, se centran en el trabajo asociativo y de base para incrementar su influencia e impacto. Generosamente financiados desde el Golfo, han ido extendiendo su modelo a través de diferentes regiones de la geografía española (Barcelona, Zaragoza, Logroño, etc.) con un éxito notable, sobre todo entre las generaciones más jóvenes debido a su dinamismo y a la amplia variedad de actividades que desarrollan y servicios que prestan en el seno de las diferentes comunidades locales. Al igual que ocurre con otras organizaciones europeas de la Hermandad adscritas a la FIOE, ha sido *Qatar Charity* –Organización No Gubernamental (ONG) qatarí con fuertes lazos con la Hermandad– a través de su programa proselitista *Ghaith* quien ha canalizado durante al menos la última década los fondos que han posibilitado su crecimiento.

Un aspecto diferenciador de la Hermandad Musulmana en España es la transición del participacionismo a la violencia experimentada por varios grupos formados principalmente por individuos de origen sirio. La red de Abu Dahdah, que acabaría convirtiéndose en una de las redes yihadistas más grandes, sofisticadas y mejor conectadas de Europa de los últimos 30 años, es sin duda su exponente más conocido. Constituida por una estrecha red de miembros de la Hermandad siria afincados en España, consagró sus actividades a desarrollar la estrategia de terrorismo global de la por entonces recién creada al-Qaeda. La importancia de la red de Abu Dahdah puede medirse, por ejemplo, atendiendo a los lazos que unían a algunos de sus miembros con la célula de Hamburgo, responsable del 11-S, y al papel que desempeñaron algunos de sus integrantes en los fatídicos atentados del 11-M en Madrid.

Los momentos en los que elementos islamistas radicales coexisten, interaccionan, se desarrollan y se aprovechan de las posibilidades del marco facilitado por la corriente *mainstream* de la Hermandad en España son más que simple coincidencia. El episodio más reciente en el que la más alta representación institucional del islam en España se ha visto envuelta en una investigación de terrorismo compromete directamente uno de los eslabones fundamentales de la estructura. Pendiente de juicio, la Operación WAMOR supuso la desarticulación de la estructura de financiación del terrorismo yihadista más grande descubierta hasta ahora en España. La compleja causa imputa al *clan de los Kutayni*, dirigido por un miembro de la CIE y de la junta directiva de Unión de Comunidades Islámicas de España (UCIDE) que también ejercía como administrador de la mezquita de Abu Bakr, los delitos de pertenencia a organización criminal, colaboración con organización terrorista, financiación del terrorismo, blanqueo de capitales, fraude fiscal, falsedad documental y favorecimiento de la inmigración ilegal.

Estos dos casos sirven para ilustrar las dos caras de la Hermandad Musulmana en España, una *mainstream* y otra yihadista, si bien la separación entre ambas no es en absoluto clara, pues existen no pocas áreas grises. Además, ambos casos demuestran cómo elementos de ambas redes, que lejos de tratarse de elementos disidentes o deshonestos del movimiento estaban perfectamente integrados, se sirvieron de su influencia en las instituciones del islam en España para desarrollar estructuras y canales para la financiación del terrorismo a gran escala.

Ahora bien, a pesar del hecho de que un ala de la Hermandad Musulmana en España ha estado implicada en actividades yihadistas durante los últimos 25 años, la mayor parte del movimiento en España se dedica a actividades perfectamente legales. De hecho, las diferentes asociaciones y colectivos que pueden adscribirse a la Hermandad dirigen una amplia red de mezquitas y centros islámicos en los que organizan numerosas actividades y eventos de los que se benefician las respectivas comunidades locales. Ello, al mismo tiempo, acaba convirtiéndolos en representantes oficiales o *de facto* de la comunidad musulmana, lo que abre las puertas de este colectivo a entablar relaciones con diferentes autoridades españolas y facilita su tarea de erigirse en interlocutores legítimos y moderados.

A pesar de su reducido tamaño, la influencia alcanzada por diferentes elementos de la Hermandad Musulmana en España reposa en tres elementos fundamentales: la sofisticación organizativa de sus redes, la educación de sus miembros y las fuentes de financiación a las que tienen acceso. Respecto de este último punto cabe mencionar la diversificación en lo referente a la procedencia de los fondos; si bien el factor diferencial reside en los canales de financiación internacional, las organizaciones ligadas a la Hermandad en España despliegan un número de instrumentos con un radio de acción fuera del alcance del resto de organizaciones. Por un lado, gracias a su visibilidad, su organización y su profesionalidad, pero también al desconocimiento de las autoridades, que ignoran su naturaleza, se encuentran entre los mayores receptores de ayudas públicas –tanto estatales como regionales y locales– para la puesta en marcha de proyectos de integración, diálogo interreligioso, etc. Por otro lado, la estrecha relación de estas organizaciones con ONG islámicas aparentemente independientes, como es el caso del *Islamic Relief* España o *Human Appeal* España, tiene también beneficios para la Hermandad: amplía su rango de influencia, les visibiliza como asociaciones de referencia, mejora su conocimiento del tejido social local, etc.

Otra característica fundamental de la Hermandad es su voluntad y su capacidad de conectar y relacionarse con el *establishment* político y empresarial del país. Siendo el pragmatismo un rasgo distintivo de la Hermandad, lejos de ajustarse al cliché que los sitúa como muleta de conveniencia de la izquierda en Europa, sus miembros en España han sido capaces de tejer relaciones con representantes de todas las sensibilidades del espectro político no solo a nivel nacional, sino también autonómico y local.

Tras 40 años de presencia asociativa organizada en España, el movimiento se aproxima inexorablemente hacia un punto de inflexión. La generación de pioneros ya no representa las sensibilidades de la mayoría de militantes, principalmente nacidos en España y con una idiosincrasia y una naturaleza ciertamente diferentes de las de sus predecesores. Una hornada de nuevos líderes está lista para tomar el relevo y si bien –en su mayoría– todavía no han accedido a puestos de responsabilidad son ya claramente identificables. Además de haber superado las fracturas existentes entre varias asociaciones movimiento, estos nuevos líderes destacan por su familiaridad con el contexto social, su impacto a través de los nuevos canales de comunicación, sus novedosas iniciativas y la misma determinación y constancia en su trabajo, lo que convierte el inaplazable relevo generacional y las dinámicas que en este contexto se produzcan en una circunstancia a seguir de cerca.

Entonces, ¿constituyen la Hermandad y sus actividades un peligro para España? Lejos de tratarse del objetivo principal de este estudio, cuyo propósito no es otro que sentar las bases de un debate nacional pendiente y necesario en el seno de la sociedad española, resulta difícil eludir la cuestión. De respuesta compleja, es necesario dejar claro que la mayor parte de asociaciones e individuos ligados de una u otra manera a la Hermandad en España operan en gran medida dentro de los límites de la ley y sus actividades se enmarcan en el disfrute de sus derechos constitucionales en lo que a defender y trabajar por un orden islámico se refiere. El impacto potencialmente negativo de la Hermandad en la seguridad es principalmente indirecto y difícil de medir empíricamente, aunque, como detalla este informe, varias de las células terroristas con mayor recorrido en la historia de nuestro país hunden sus raíces en lo más profundo del movimiento. Además, debe prestarse especial atención a su narrativa, que en no pocas ocasiones alimenta la mentalidad del “nosotros contra ellos” y a sus postulados ideológicos, que, aunque no propicien necesariamente la violencia, socavan gravemente la cohesión social.

Executive summary

In recent years, various European countries have experienced a sustained debate on the role of Islamism in their societies. This has not been the case in Spain. Due largely to the shock of terrorist attacks on Spanish soil –in particular in Madrid in 2004 and Barcelona-Cambriels in 2017– the country has paid substantial attention to jihadism, but very little to non-violent manifestations of Islamism of which the Muslim Brotherhood represents one of the most important manifestations. Nonetheless, throughout different periods of the last five decades the cities of Granada, Madrid, Valencia and Barcelona have served as significant enclaves on the map of Islamism in Europe.

As with the rest of Europe, Brotherhood activists in Spain constitute a relatively small group. Secrecy and opacity surround their militancy and therefore there is no formal association in Spain bearing the name Muslim Brotherhood. Those individuals and organizations identified as members deny their ties to the Brotherhood, aware of the negative consequences that they might incur. It is, however, a sophisticated network built on strong personal, ideological, and financial ties in pursuit of shared goals.

The first members of the Brotherhood arrived in Spain in the 1960s. This group comprised mainly of young Syrian activists fleeing repression in their home country, as well as students from the Middle East who decided to resettle in Spain. Some of the first associations founded by these pioneers were dedicated mainly to the student sphere, but have since positioned themselves to represent Muslim communities at the local level and, in many cases, serve as interlocutors vis-à-vis public institutions. In this respect, they adhered to a key Brotherhood strategy: create and operate entities that not only serve the objectives of its agenda, but also project a distorted image of its size and representativeness.

Today, the Muslim Brotherhood in Spain is far from being a granitic and homogeneous movement, with supporters and affiliates vying for positions of influence within both local communities and the political establishment. The trajectory of Riay Tatory, president of the Islamic Commission of Spain (Comisión Islámica de España, CIE) until his recent death, exemplifies the latter. Tatory, who maintained close ideological ties to Syria's Islamic Vanguard, was among the first Brotherhood members who founded the Muslim Association of Spain (Asociación Musulmana de España, AME), the initial matrix from which different Brotherhood-related projects would arise. Tatory would eventually become a ubiquitous figure of institutional Islam in Spain, and although there are other manifestations of the Brotherhood in the country, his ambitions highlight the movement's desire for positions close to decision makers and the political establishment.

While Tatory was forging relationships with high-level political influence, key Brotherhood nodes were busy building grassroots support. Among them were

different entities under the umbrella of LIDCOE (Liga Islámica para el Diálogo y la Convivencia en España) –the only Spanish entity officially attached to the FIOE (Federation of Islamic Organizations in Europe)– and the Valencian Islamic Cultural Center (CCIV). These entities connect local level activities with important ideological and financial support at the international level. Linked to local administrations and institutions, they focus on associative and grassroots work to increase their influence and impact. Generously financed from the Arab Gulf, they have been extending their model throughout different areas of Spain (Barcelona, Zaragoza, Logroño, etc.) with remarkable success, especially among the younger generations due to their dynamism, the wide variety of activities they develop, and the services they provide. As with other European organizations of the Brotherhood linked to the FIOE, it has been Qatar Charity –a Qatari NGO with strong ties to the Brotherhood– through its proselytizing program Ghaith that has channeled the funds that have enabled such growth over at least the last decade.

The social and political activism of these various actors in Spain is common to all Brotherhood networks in Europe. Where the Spanish Brotherhood network is somewhat unique, however, is in the consistent involvement of some of its members in jihadist activities. The network that revolved around Abu Dahdah (Imad Eddin Barakat Yarkas) provides the clearest example. After forming in the early 1990s, Abu Dahdah’s network would eventually become one of the most sophisticated and best-connected jihadist networks in Europe of the last thirty years. Led by a close group of Syrian Brotherhood members based in Spain, the network devoted its activities to providing various forms of support to al-Qaeda. Some of its members would ultimately be tied to the Hamburg cell responsible for the September 11, 2001 attacks, and others were later involved in the March 11, 2004 attacks in Madrid.

These critical moments in which radical Islamist elements interact with, develop, and leverage the opportunities provided by the mainstream current of the Brotherhood in Spain are more than simple coincidences isolated to the past. More recently, an ongoing terrorism investigation unveiled connections between terrorist actors and some of the highest institutional representatives of Islam in Spain. The investigation, also known as Operation WAMOR, revealed the largest jihadist terrorist financing structure in Spain known to date. Law enforcement have targeted the Kutaynis, a clan led by a senior member of the CIE who also served as administrator of Madrid’s Abu Bakr mosque, and accused its members of belonging to a criminal organization, collaboration with a terrorist organization, financing of terrorism, money laundering, tax fraud, falsification of documents and favoring illegal immigration.

The Abu Dahdah network and the WAMOR investigation highlight the two faces of the Muslim Brotherhood in Spain –one mainstream and one jihadist– and the separation between the two is not always clear-cut. In both cases, their members used their influence within the institutions of Islam in Spain to develop structures and channels for financing terrorism on a large scale.

Despite the fact that actors within the Muslim Brotherhood in Spain have been involved in jihadist activities for the past 25 years, the majority of the movement has historically been engaged in entirely legal activities. In fact, the different associations and collectives close to the Brotherhood run an extensive network of mosques and Islamic centers that organize numerous activities and events from which local communities benefit immensely. At the same time, these positive outreach activities have enabled their consolidation as official or de facto representatives of local Muslim communities, which in turn helps the group to establish relations with different Spanish authorities and cement their position as legitimate and moderate interlocutors.

Despite its small size, the influence achieved by different elements of the Muslim Brotherhood in Spain rests on three fundamental elements: 1) the organizational sophistication of its networks, 2) the education of its members, and 3) the ample sources of available funding, which have grown increasingly diverse. In recent years, organizations linked to the Brotherhood in Spain have exploited legal and political blind spots and managed to increasingly benefit from public aid at the national, regional, and local level in order to implement integration projects, interreligious dialogue, and other similar programs. Moreover, Spanish Brotherhood-linked organizations work closely with Islamic NGOs such as Islamic Relief Spain and Human Appeal Spain, allowing them to expand their range of influence, increase their visibility as reference associations, and improve their knowledge of the local social fabric.

The underlying characteristic driving the Brotherhood's success in Spain, as elsewhere in Europe, is its ability to connect and relate to the country's political and business establishment. Pragmatism is a distinctive feature of the Brotherhood, and its members in Spain have been able to weave relationships with representatives of all sensibilities on the political spectrum not only at the national, but also the regional and local level.

Yet after forty years of organized associative presence in Spain, the movement is inexorably approaching a turning point. The older generation of pioneers no longer represents the sensibilities of the majority of activists today, most of whom were born in Spain and whose idiosyncrasies and nature are certainly distinct from those of their predecessors. A new batch of leaders is ready to take over, and although for the most part they have not yet acceded to positions of responsibility, they are already clearly identifiable. In addition to having overcome the existing fissures between several of the movement's associations, these new leaders stand out for their familiarity with the Spanish social context, their reach and impact through new communication channels, their innovative initiatives, and the same determination and perseverance that defined previous generations. Collectively, these factors make the impending generational change in leadership unpostponable, and developments in this space must be followed closely.

So, do the Brotherhood and its activities constitute a threat to Spain? While the main objective of this study is to lay the foundations for a pending and necessary national debate within Spanish society, this question is unavoidable. The answer needs to be nuanced and balanced, as most associations and individuals linked to the Brotherhood in Spain operate largely within the limits of the law and their activities are protected by constitutional rights. The Brotherhood's potentially negative impact on national security is mainly indirect and difficult to empirically measure; however, and as this report details, several of the longest-running terrorist cells in Spain's recent history are rooted deep within the movement. Finally, special attention must be given to polarizing Brotherhood narratives that on many occasions only harden "us vs. them" belief systems, as well as to the movement's ideological postulates, which—although not necessarily conducive to violence—seriously undermine social cohesion.

Introducción

«Jomeini es un líder islámico al que admiramos por su acción [...] Y, aunque no sea perfecta, participamos de su idea (de república islámica)». «Lo que importa no es el modelo jurídico, sino la concepción social, es decir, la del Estado Islámico [...] Como ya he dicho otras veces, nosotros buscamos el Estado que construyó nuestro Profeta Mahoma [...] Si partimos de que para nosotros lo bueno es un estado islámico, está claro que deseamos en España ese tipo de Estado». «Ahora somos una minoría y muy poco podemos hacer. Nos limitamos a observar y a mejorar nuestras condiciones legales y jurídicas. Una vez que logremos esto podremos participar más activamente en la vida social y política del país». Así se expresaba un representante de la comunidad musulmana de España en declaraciones a la sección de Cultura y Sociedad del diario ABC a comienzos del mes de ramadán de 1980.¹

El hecho de que quien ejercía ya como representante legal de AME expresase su voluntad de convertir España en un Estado islámico tomando como ejemplo la República Islámica de Irán nacida de la Revolución liderada por Jomeini en 1979, no es algo que pase inadvertido, ni hace cuatro décadas ni tampoco en la actualidad. Más si cabe cuando de sus declaraciones se desprende una estrategia paso a paso para alcanzar el objetivo. El desconcierto es mayor al descubrir que las declaraciones fueron realizadas por Riay Tatary Bakry, hasta su muerte en abril de 2020 a causa del COVID-19 la cara más reconocible del islam en España, el presidente de la CIE desde su creación.

La omnipresencia de su figura en todos los aspectos del islam institucional en España es incontestable. Desde el jefe del Estado actual –y el emérito– pasando por los diferentes presidentes del Gobierno y altos representantes institucionales nacionales e internacionales, Tatary no falta en ninguna foto. Negociaciones, acuerdos, *lobbying*, mediación... Tatary lo ha sido todo. En 1997 fue condecorado con la Encomienda de la Orden del Mérito Civil por su participación en la Comisión Asesora de Libertad Religiosa del Ministerio de Justicia, las negociaciones y la posterior firma del Acuerdo de Cooperación del Estado con la Comisión Islámica de España. Tan alargada es su sombra que resulta complicado destacar unos hitos por encima de otros. Según algunas fuentes, uno de los pocos logros de los que le gustaba presumir² fue la inauguración en 1988 de la mezquita Abu Bakr, primera mezquita construida en la capital desde la reconquista cristiana de la ciudad en 1083.³

Las declaraciones de Tatary, si bien indiscutiblemente problemáticas, se prestan a múltiples interpretaciones. Por un lado, se puede argüir que sus palabras reflejan la

1 José Antonio Gundín (1980), "Musulmanes en España: una comunidad dividida, pero cada día más grande". Diario ABC, 19/VII/1980, pág. 26.

2 Rafael Martínez (2020), "Riay Tatary, pionero del islam moderno en España". La Vanguardia, 06/IV/2020, <https://www.lavanguardia.com/vida/20200406/48349104283/riay-tatary-pionero-del-islam-moderno-en-espana.html> (último acceso 25/IX/2021).

3 Miguel Ángel Barroso (1988), "Dos grandes mezquitas abrirán al islam las puertas de Europa". Diario ABC, 7/III/1988, pp. 32-33.

inmadurez política de alguien que, por aquel entonces, participaba del entusiasmo islamista que se extendía por el mundo tras la exitosa Revolución de 1979, ideas y esperanza que, con el tiempo, se habrían esfumado. De acuerdo con esta interpretación, el intachable comportamiento de Tatary como líder de la comunidad, condenando el terrorismo y trabajando constructivamente con las autoridades estatales en diferentes *dossieres*, serían buena prueba de su proceso de moderación.

Por otro lado, una interpretación menos benevolente de sus palabras bien podría traducirse como una confesión sincera de su estrategia y sus objetivos reales a lo largo de los siguientes 40 años: fingir moderación e infiltrarse en el sistema para avanzar lenta y gradualmente hacia la implantación de un orden islámico en España. Según esta lectura, sus declaraciones no serían sino un ataque de sinceridad de alguien cuya ingenuidad al conceder esta entrevista en 1980, cuando el islamismo no era percibido como una amenaza real para España, no supo ver el futuro daño político que podrían causarle. Con el tiempo, conforme el país ha ido adquiriendo mayor conciencia y el escepticismo respecto del islamismo se ha ido poco a poco instalando en la sociedad, Tatary también ha ido adquiriendo tablas en política, volviéndose más cauteloso respecto de sus objetivos y los de su movimiento.

Independientemente de qué interpretación sea la correcta, la entrevista de Tatary es un buen indicador de la dilatada presencia en el tiempo de movimientos islamistas en España. Movimientos que, a pesar de su reducido tamaño, han desempeñado un papel importante –incluso podría sostenerse que desproporcionado– por lo que a su influencia y al desempeño de la representación del islam español se refiere. Sorprendentemente, la cuestión constituye un tema de debate sobre el que no se ha profundizado lo suficiente en España. Las diferentes manifestaciones violentas del islamismo han sido objeto de una atención significativa en los últimos veinte años. La presencia de redes yihadistas en el país, cuya expresión más dolorosa fueron los atentados terroristas del 11-M y los ataques de Barcelona y Cambrils en 2017, es una cuestión que lleva tiempo instalada en el centro del debate político y, según diferentes barómetros del Centro de Investigaciones Sociológicas (CIS), también entre las principales preocupaciones de la ciudadanía en los últimos años.⁴ Sin embargo, las diferentes manifestaciones del islamismo no violento han recibido escasa o nula atención, permaneciendo siempre fuera del debate público.

Llegados a este punto se antojan necesarias ciertas clarificaciones terminológicas. La primera de todas, de gran importancia, entre islam, la religión practicada por cerca de 1800 millones de fieles,⁵ e islamismo, una ideología política que persigue la creación o la implantación de un sistema político basado en la aplicación de conceptos extraídos del islam. Huelga decir que el islamismo es una corriente ciertamente heterogénea y diversa. Si bien muchos grupos adscritos a esta etiqueta comparten algunas ideas

4 Centro de Investigaciones Sociológicas (2017). *Barómetro de Septiembre*. Estudio nº 3187. http://www.cis.es/cis/export/sites/default/-Archivos/Marginales/3180_3199/3187/es3187mar.pdf (último acceso 25/IX/2021).

5 Pew Research Center (2017), *The Changing Global Religious Landscape*. 5/IV/2017, <https://www.pewforum.org/2017/04/05/the-changing-global-religious-landscape/#global-population-projections-2015-to-2060> (último acceso 25/IX/2021).

centrales, cierto es también que difieren significativamente entre sí en muchos temas, desde teológicos o estrictamente políticos hasta cuestiones tácticas e incluso estratégicas. Teniendo en cuenta la inevitable simplificación de la definición, una manera de clasificar a los islamistas, particularmente en un contexto europeo, donde operan en sociedades de mayoría no musulmana, es por su *modus operandi*. Esto nos permite diferenciar entre tres subcategorías: refractarios violentos, refractarios no violentos y participacionistas.

Los refractarios violentos, a menudo denominados yihadistas, son individuos y redes que, vinculados o inspirados por grupos como Estado Islámico o al-Qaeda, rechazan la participación en el sistema democrático y recurren al uso de la violencia como herramienta principal para alcanzar sus objetivos. Como se ha mencionado anteriormente, España lleva combatiendo esta amenaza durante mucho tiempo. No parece existir disensión respecto del hecho que los yihadistas, que representan la manifestación más violenta de la ideología islamista, suponen una amenaza para nuestro sistema. No obstante, hoy por hoy sigue sin haber consenso sobre los factores que propician que algunos jóvenes musulmanes europeos decidan unirse a sus filas.

La clasificación se vuelve más compleja cuando profundizamos en el islamismo no violento. Los islamistas refractarios no violentos son individuos y grupos que rechazan abiertamente la legitimidad de cualquier sistema de gobierno no regido por la *sharía*, pero que no justifican –al menos abiertamente– el uso de la violencia para promover sus objetivos. Este es el enfoque adoptado tanto por varios grupos islamistas como por varias corrientes dentro del movimiento salafista activos en España y en el resto de Europa. Mientras que algunos practican el funambulismo sobre la delgada línea que separa la violencia de la no violencia, la mayoría son pacíficos; sin embargo, rechazan la democracia, acusan de inmoralidad a Occidente y abogan por el aislamiento del creyente de la sociedad occidental en la que debe desenvolverse.

Finalmente, los participacionistas son individuos y grupos que se adhieren a la corriente del islamismo que defiende la interacción con la sociedad en general, tanto a nivel micro, a través del activismo de base, como a nivel macro, a través de la participación en la vida pública y el proceso democrático. Esta forma de activismo es la que adoptan individuos y organizaciones que son herederos directos o mantienen diversos vínculos con la Hermandad Musulmana y sus movimientos hermanos en el sur de Asia (*Jamaat-e-Islami*) y en Turquía (con su modelo de islamismo participacionista, cuyo mayor exponente en la actualidad son Recep Tayyip Erdogan, presidente turco, y el Partido de la Justicia y el Desarrollo (AKP por sus siglas en turco).

Las redes naturalmente relacionadas –o simplemente influenciadas– por la Hermandad Musulmana y otros grupos participacionistas tienen presencia por toda Europa, incluida España. A diferencia de los salafistas, los participacionistas hacen públicamente campaña por la integración y persiguen y fomentan la participación activa en la política y la sociedad. Sin embargo, las voces más críticas sostienen que su

aceptación de la democracia no es sincera, sino táctica, y con el único fin de alcanzar mayores cuotas de influencia para contribuir a la consecución de sus objetivos. De hecho, muchos de sus puntos de vista sobre cuestiones como la libertad religiosa, los derechos de la mujer o la homosexualidad son preocupantes e incompatibles con las normas y códigos de las sociedades occidentales.

Ahora bien, cada grupo y cada subgrupo presenta características propias y peculiaridades sujetas a posibles modificaciones tanto en el tiempo como en el ámbito geográfico. Es por ello por lo que cualquier generalización resulta enormemente problemática. Sin embargo, las similitudes entre refractarios no violentos y participacionistas (posicionamientos, *modus operandi*, etc.) son suficientes para que, salvo que nos refiramos a ellos de manera separada e independiente, denominarlos de manera simplificada y unificada como islamistas.

Los islamistas representan un colectivo estadísticamente bastante reducido pero muy activo en diferentes ámbitos de acción de la comunidad musulmana de cualquier país europeo. También han sido fuente de interminables debates entre legisladores, políticos y analistas europeos por igual. Y ello debido a tres factores superpuestos: su presunta naturaleza extremista, la legalidad de la mayoría de sus acciones y el estatus desproporcionadamente influyente que han adquirido.

En definitiva, las opiniones al respecto de su naturaleza son marcadamente heterogéneas. Unos adoptan una lectura más optimista, argumentando que los grupos islamistas simplemente defienden puntos de vista conservadores que pueden no concordar con los de la mayoría de los europeos pero que, no obstante, son legítimos e inofensivos. Algunos sostienen que los participacionistas –como quienes forman parte de las redes europeas vinculadas a la Hermandad Musulmana– fomentan la integración de las comunidades musulmanas occidentales y ofrecen un modelo en el que los musulmanes pueden vivir su fe plenamente y mantener una fuerte identidad islámica al tiempo que ejercen como ciudadanos activamente comprometidos. Además, argumentan los optimistas, los islamistas participacionistas insuflan motivación a los jóvenes musulmanes, instándolos a canalizar su energía y su frustración hacia el proceso político en lugar de hacia la violencia o el extremismo. Una reflexión extendida entre quienes respaldan estos postulados sostiene que los gobiernos deberían aprovechar sus actividades de base y cooperar con ellos en ejes de interés común, como el desempleo, el crimen, las drogas y la radicalización.

Frente a ellos, otra corriente de opinión encabezada, entre otros, por la mayoría de las agencias de inteligencia europeas, realiza un juicio bien diferente del impacto de las redes islamistas. Un argumento central se desprende de su lectura crítica: los grupos islamistas no violentos diseminan una interpretación del islam que crea una brecha entre musulmanes y no musulmanes, contribuyendo así a la polarización y perjudicando la integración. Existe en Europa una creciente preocupación por la progresiva influencia ejercida por aquellos grupos islamistas que pretenden ejercer presión –principalmente a través de la predicación, pero también, en ocasiones, a través de diversas formas de presión social, intimidación y, ocasionalmente, violencia–

a miembros de las comunidades musulmanas locales para que desconecten de la sociedad y la cultura dominantes y adopten alternativas legales, educativas y sociales paralelas. En esencia, estarían tomando parte en un programa lento pero constante de ingeniería social dirigido a islamizar a las poblaciones musulmanas occidentales para, en última instancia, acabar compitiendo con los gobiernos occidentales por su lealtad.

Estas apreciaciones y argumentos se utilizan no solo para describir las actividades de refractarios no violentos, sino también de otros grupos islamistas como la Hermandad Musulmana, a pesar de su reiterado compromiso con la integración y la participación política. Según los más críticos, los miembros de las organizaciones vinculadas a la Hermandad han comprendido que infiltrar el sistema en lugar de atacarlo frontalmente es la mejor manera de obtener lo que quieren. Después de todo, en Occidente, al menos por ahora, la confrontación violenta que buscan corrientes como la yihadista no lleva a ninguna parte. Convirtiéndose en los socios privilegiados del *establishment* occidental pueden explotar el deseo de las élites occidentales de establecer un diálogo con cualquier representante de la comunidad musulmana. Esto les permite presentarse como la voz de los musulmanes occidentales, utilizando posteriormente el poder y la legitimidad que emana del desempeño de dicha representación para fortalecer su posición dentro de la comunidad. Los más pesimistas también señalan una particularidad persistente en el discurso de los hermanos occidentales: su moderación adoptando todo lo que la democracia implica en su discurso de cara al exterior y su radicalismo diseminando odio hacia Occidente a nivel interno.

El segundo desafío planteado por los islamistas deriva del hecho de que la mayoría de las actividades de estos grupos están dentro de los límites de la ley. Sin embargo, dependiendo también de las circunstancias locales, en ocasiones parte de su retórica viola las leyes de discriminación, incitación al odio o antisemitismo. Además, los casos en los que grupos islamistas europeos han proporcionado diversas formas de apoyo a grupos como Hamás, milicias que toman parte en la guerra civil siria y grupos que participan en actividades violentas en otros escenarios no son en absoluto infrecuentes.

Si bien se puede argumentar que son problemáticos, resulta necesario aclarar que la gran mayoría de las actividades en las que participan los islamistas europeos (predicación, actividades políticas, recaudación de fondos, construcción de mezquitas y escuelas...) no son ilegales *per se*. Ahora bien, la legislación de algunos países podría castigar dichos comportamientos si pudiese demostrarse su relación como parte de una estrategia subversiva más amplia. Sin embargo, en términos generales, los islamistas operan en gran medida dentro de los límites de la ley y disfrutan de derechos que les permiten defender un orden islámico y trabajar en pro de su consecución.

Resulta revelador que, para distinguirlos de grupos violentos y terroristas, las autoridades alemanas han adoptado el término "*legalista*" para referirse a aquellos

grupos que “*tratan de ejercer influencia política y social para hacer cumplir un orden conforme al islam*”.⁶ La distinción tiene implicaciones prácticas: mientras los primeros son ilegales y unirse a ellos o brindarles apoyo es ilegal, a los últimos, si bien son tolerados, se les observa con lupa. Aunque son pocos los países que han formalizado la distinción como lo ha hecho Alemania, existe una conciencia creciente entre las autoridades europeas sobre la naturaleza problemática de los grupos islamistas. Ahora bien, su naturaleza legalista impide que se les puedan aplicar muchas de las medidas (prohibiciones, arrestos...) que los gobiernos generalmente adoptan para enfrentar grupos violentos.

El tercer desafío que plantean los grupos islamistas reside en su desproporcionada influencia. Si tenemos en cuenta las cifras, los islamistas no constituyen sino una minoría en el seno de la comunidad musulmana de cualquier país europeo. Sin embargo, gracias a su compromiso con la causa que persiguen, su exitoso activismo y los amplios recursos financieros de los que han dispuesto durante décadas han conseguido desempeñarse muy por encima de sus posibilidades. Esta dinámica se desarrolla en dos contextos separados pero relacionados entre sí: por un lado, en el seno de las comunidades musulmanas europeas y, por el otro, con sus élites.

Respecto del primer punto, aunque la dinámica difiere de un país a otro, es justo decir que los islamistas de toda Europa han sido capaces de crear una red sofisticada de mezquitas, organizaciones benéficas, escuelas, grupos de presión, organizaciones de derechos civiles y muchos otros tipos de entidades que atienden y prestan servicio a la comunidad musulmana local. Desde guarderías hasta funerarias, pasando por proveedores de certificación halal y medios de comunicación, los islamistas buscan satisfacer todas las necesidades posibles de la comunidad musulmana en Europa. Estos esfuerzos no necesariamente han influido en la cosmovisión de la mayoría de los musulmanes europeos, acaso el objetivo último de los islamistas. Pero es incuestionable que la mayoría de las organizaciones no islamistas no poseen los recursos –ni, en muchos casos, la predisposición– para competir con los islamistas en materia de esfuerzo para influir en las comunidades musulmanas europeas.

Del mismo modo, los islamistas han sido capaces de alcanzar niveles desproporcionados de influencia entre las élites europeas de forma relativamente fácil: políticos a todos los niveles, agencias gubernamentales, administraciones locales, medios de comunicación, etc. Esto, dado su marcado carácter político y su inclinación natural a presentarse como interlocutores moderados y confiables, es particularmente cierto para las organizaciones vinculadas a la Hermandad Musulmana. Aunque las circunstancias varían de un país a otro, cuando el *establishment* occidental interactúa con la comunidad musulmana, es muy probable que muchas si no todas las organizaciones o individuos involucrados pertenezcan, si bien con diversos grados de proximidad, a las redes de la Hermandad. Tampoco es raro encontrar excepciones a esta situación, pues en algunos países las cosas han cambiado en los últimos años,

6 Ministerio Federal del Interior, para la Construcción y la Patria, República Federal de Alemania (2014), *Verfassungsschutzbericht* (Informe Anual de Protección de la Constitución), pág. 86, <https://www.bmi.bund.de/SharedDocs/downloads/DE/publikationen/themen/sicherheit/vsb-2014.html> (último acceso 25/IX/2021).

pero en general es evidente que ningún otro movimiento islámico tiene la visibilidad, influencia política y acceso a las élites europeas que los Hermanos han alcanzado durante las últimas décadas.

Ahora bien, el debate sobre el islamismo no violento y sus particularidades a menudo queda en un segundo plano si lo comparamos con las manifestaciones violentas de la ideología. Por razones obvias, los ataques terroristas, particularmente cuando son tan frecuentes y dramáticos como algunos de los sufridos en toda Europa en los últimos años, reciben toda la atención de los responsables políticos, los servicios de seguridad y los medios de comunicación. Las actividades de los islamistas no violentos, por otro lado, poco llaman la atención: son en su mayoría legales y rara vez se desvían hacia comportamientos violentos. Además, es habitual que el movimiento responda con acusaciones de racismo e islamofobia –en ocasiones justificadas, otras no– hacia quienes investigan y analizan sus actividades.

Sin embargo, en los últimos años el debate sobre islamismo no violento parece haber cobrado fuerza en varios países europeos. El presidente francés, Emmanuel Macron, en un discurso histórico pronunciado en abril de 2019 abordaba el fenómeno como uno de los principales desafíos que enfrenta su país. *“Estamos hablando”, se explayaba, “sobre el comunitarismo que se ha apoderado de ciertos sectores de la República. Estamos hablando de una secesión que a veces se instala de forma insidiosa porque la República ha desertado o no ha cumplido sus promesas. Estamos hablando de personas que, en nombre de una religión, están llevando a cabo un proyecto político, el de un islam político que quiere separarse de nuestra República. Y sobre este respecto le he pedido al Gobierno que se muestre intratable”*.⁷

El presidente francés expresaba algunas inquietudes cada vez más presentes entre los principales partidos políticos de todo el continente. Cabe mencionar que las preocupaciones sobre el islamismo ya no se limitan al ala derecha del espectro político, sino que se extiende a políticos y analistas de todas las tendencias políticas. Además, estas preocupaciones resuenan con fuerza entre los servicios de seguridad de toda Europa. Por ejemplo, los servicios de seguridad de Renania del Norte-Westfalia, el estado más grande de Alemania, advertían en su informe anual de 2018 de que *“a la larga, la amenaza que representa el islamismo legalista para el sistema democrático liberal es mayor que la del yihadismo, movimiento al que siempre superará numéricamente”*.⁸ Si bien es incorrecto afirmar que existe un consenso, sí es justo decir que la preocupación general por las manifestaciones no violentas del islamismo va en aumento.

Este debate, con todas sus idas y venidas, lleva presente en varios países europeos desde principios de los años 90 e, incluso, se ha intensificado en los últimos años.

7 Presidencia de la República Francesa (2019), *Conférence de presse l'issue du Grand Débat National*, 25/IV/2019, <https://www.elysee.fr/emmanuel-macron/2019/04/25/conference-de-presse-grand-debat-national> (último acceso 25/IX/2021).

8 Ministerio del Interior del Estado Federado de Renania del Norte-Westfalia (2019), *Verfassungsschutzbericht des Landes Nordrhein-Westfalen* (Informe de Protección de la Constitución del Estado Federado de Renania del Norte-Westfalia), pp. 217-218, https://www.im.nrw/system/files/media/document/file/VS_Bericht_2018.pdf (último acceso 25/IX/2021).

Mientras tanto, en España ha sido muy marginal, casi inexistente. Una justificación parcial del porqué viene dada por la tardía llegada de grandes grupos de población musulmana al país, un fenómeno que tuvo lugar en España unos 20 o 30 años más tarde que en Francia o en el Reino Unido.

Independientemente de las razones, la ausencia de debate sobre el islamismo en España parece problemática y tiene consecuencias no solo en cuestiones como la integración y la seguridad, sino también en educación y en política. Por ejemplo, ¿deberían los gobiernos colaborar o asociarse con organizaciones islamistas para enseñar islam en las escuelas públicas teniendo en cuenta que a menudo gestionan un grupo de profesores más grande y mejor preparado que otras organizaciones musulmanas? ¿Debería confiárseles la capacitación y selección de imames para el sistema penitenciario, el ejército, la policía y otros organismos similares? ¿Deberían recibir fondos públicos para llevar a cabo actividades de divulgación, educación e integración con las comunidades musulmanas? ¿Y para gestionar las necesidades del colectivo de refugiados precedentes de países de mayoría musulmana? ¿Se debe colaborar con ellos en el marco de la estrategia nacional contra el terrorismo y contra la radicalización?

Estos son solo algunos de los muchos temas relacionados con el islamismo y objeto de debate entre políticos europeos durante décadas y con mayor intensidad en los últimos años. Huelga decir que estos problemas son extremadamente complejos y carecen de respuesta fácil. Pero el primer paso para sentar las bases de un debate constructivo y maduro sobre la cuestión ya sea a nivel político o en el ámbito público, es tener un buen conocimiento de los islamistas. Cualquier debate que no se fundamente en una correcta comprensión de quiénes son los actores, cómo operan y cuáles son sus objetivos está abocado al fracaso.

El presente documento busca llenar parcialmente el vacío que existe en España haciendo exactamente eso: proporcionar una visión general pero detallada de la historia y la evolución del islamismo en el país, mapear y detallar cómo opera y qué tácticas utiliza en varios campos, tanto a nivel comunitario como en el ámbito político, y analizar cuáles son sus principios, su ideología y sus objetivos.

1.1. Limitaciones del estudio y metodología

Dada la complejidad del tema, el presente informe no ambiciona convertirse en una guía exhaustiva y completa de las redes y objetivos del islamismo en España. Tampoco pretende erigirse como manual ni como estrategia para decisores políticos sobre cómo tratar con la Hermandad.

El objetivo de este informe, no obstante, es múltiple: por un lado, rastrear parte de la historia y la evolución del movimiento y de aquellos grupos e individuos afiliados orgánica o ideológicamente a la Hermandad Musulmana en España y proporcionar

una imagen lo más completa y ajustada a la realidad. Por otro, busca afianzar los cimientos para futuros estudios más específicos y sentar las bases de un debate nacional pendiente y necesario en el seno de la sociedad española.

La metodología desarrollada a lo largo de la presente investigación adopta un enfoque mixto que integra la sistemática de los métodos cuantitativo y cualitativo con el objetivo de conseguir una fotografía completa y precisa del fenómeno. Los autores entienden, además, que el enfoque mixto es el más adecuado para ofrecer respuestas a la altura de las expectativas de los potenciales lectores del estudio. Así, se han recopilado datos de diferente naturaleza, obtenidos de fuentes variadas y mediante el uso de numerosas herramientas, que posteriormente han sido volcados, clasificados y cruzados. A través de un proceso de triangulación, se han vinculado datos cuantitativos y cualitativos, se han contrapuesto los diferentes hallazgos y se han contrastado las conclusiones alcanzadas. La combinación de diferentes métodos presenta numerosas ventajas: además de explotar la complementariedad de ambos investigadores permite la confrontación de datos, la verificación las tendencias advertidas mediante un determinado método y limita el posible sesgo y la subjetividad subyacente al describir la realidad de un modo menos selectivo y más tamizado.

Las herramientas de recopilación de datos utilizadas incluyen, en primer lugar, un exhaustivo proceso de documentación bibliográfica que abarca documentos de acceso libre como documentos oficiales, investigaciones académicas, artículos de análisis, escritos de acusación y sentencias judiciales y otra literatura especializada cuya incorporación ha sido juzgada como pertinente, además de otros documentos de acceso restringido con diferentes niveles de confidencialidad facilitados por fuentes acreditadas. Asimismo, durante esta fase se ha llevado a cabo un meticuloso ejercicio de mapeo y análisis de la presencia en Internet de organizaciones e individuos relacionados con la Hermandad Musulmana en España.⁹ El material original recopilado ha sido utilizado para desarrollar una aproximación al discurso y las diferentes narrativas puestas en práctica por el islamismo en España. Las fuentes documentales utilizadas son, principalmente, documentos en español y en árabe, aunque también se han consultado y referenciado debidamente materiales en inglés, francés, alemán, catalán, etc.

Otra de las herramientas desplegadas ha sido la realización de entrevistas semiestructuradas a diferentes actores cuya aportación ha sido juzgada como cualificada para cumplir con los objetivos de la investigación. Teniendo en cuenta la excepcionalidad de la situación y las limitaciones derivadas de la pandemia del COVID-19 durante la cual se ha realizado la investigación, las entrevistas se han desarrollado en diferentes formatos: presencial, telefónicas, por videoconferencia y por escrito, mediante correo electrónico. Los perfiles entrevistados incluyen –aunque no se limitan a– los siguientes: representantes institucionales de la comunidad

⁹ En este respecto solo se han tenido en cuenta los datos obtenidos de sitios web oficiales o cuentas en redes sociales pertenecientes a asociaciones, instituciones, entes o individuos cuya identidad resulta verificable.

musulmana española, otros líderes de la comunidad sin cargo institucional, miembros de la Hermandad Musulmana en España, otros miembros de la Hermandad Musulmana en Europa, miembros de diferentes departamentos de las fuerzas y cuerpos de seguridad españolas (Policía Nacional, Guardia Civil y Centro Nacional de Inteligencia), funcionarios de otras instituciones del Estado, investigadores, académicos, analistas, etc. Se ha respetado la voluntad de los entrevistados de no ser citados cuando así lo han expresado.

La investigación se ha enriquecido, además, gracias a diferentes visitas de campo en varias ciudades españolas, principalmente Barcelona, Madrid y Valencia durante las cuales se realizaron muchas de las anteriormente mencionadas entrevistas. Además, el trabajo de campo ha facilitado la obtención de documentos y el intercambio de pareceres respecto del objeto de estudio con un abanico heterogéneo de miembros de la comunidad musulmana.

Nota sobre la grafía de nombres propios

Los autores, aun siendo conscientes de la más que posible heterogeneidad de perfiles a quienes el presente trabajo pueda resultar de utilidad, han juzgado innecesaria la explicación de algunos términos y vocablos de obligado conocimiento para acceder al presente documento. Se trata, en cualquier caso, de términos que se han acabado incorporando a la lengua española con una grafía adaptada al lector hispanófono debido a la generalización de su uso.

La transliteración de nombres propios de origen árabe –personas, organizaciones, topónimos, etc.– se ha realizado respetando los siguientes supuestos: se ha mantenido la grafía latina más extendida para aquellos casos en los que, o bien el lector ya está familiarizado con un tipo de grafía o bien una grafía ha acabado imponiéndose en diferentes ámbitos que, a efectos de documentación, hacen que resulte más lógico mantenerla que modificarla, adaptarla o corregirla. De otra parte, se ha adaptado y simplificado la transliteración de aquellos nombres propios sin huella digital o bibliográfica determinante.

CINCUENTA SOMBRAS DE IKHWAN

Uno de los retos más complejos a la hora de estudiar la Hermandad Musulmana en Occidente reside en identificar qué organizaciones e individuos tienen vínculos reales con el movimiento. A la dificultad derivada de desenredar la maraña de redes que pueden más o menos adscribirse a una ideología reconocible hay que enfrentar otro problema de raíz: la Hermandad Musulmana carece de estructura oficial alguna en Occidente y aquellos individuos y organizaciones señalados como miembros niegan sus lazos conscientes de las consecuencias que dicha relación puede acarrear en diferentes planos.

En la actualidad, la denominación “Hermandad Musulmana” es un amplio paraguas bajo el cual tienen cabida desde la organización egipcia y las diferentes ramas regionales hasta el movimiento mundial en el que una cosmovisión compartida ha servido para el desarrollo de una sofisticada red internacional basada en lazos personales, financieros e ideológicos para la consecución de objetivos compartidos. En tal sentido, aunque ciertamente podrían establecerse otras categorías, la Hermandad Musulmana en Occidente comprende al menos tres realidades bien diferenciadas, pero estrechamente interconectadas: el núcleo de la Hermandad, los vástagos de la Hermandad y aquellas organizaciones o iniciativas inspiradas por la Hermandad.¹⁰

El núcleo de la Hermandad lo conforman las redes y conexiones mantenidas en secreto formadas por los primeros miembros de la Hermandad que se establecieron en Occidente reproduciendo a escala –y según la presencia de hermanos en el país en cuestión– la configuración, las dinámicas internas y la estructura del movimiento en sus países de origen, desde la *usra*¹¹ hasta la *shūrā*¹² y la dirección electa.

Los vástagos de la Hermandad son aquellas organizaciones, asociaciones e iniciativas dedicadas a un amplio abanico de actividades desarrolladas por miembros del núcleo que, sin identificarse públicamente como parte de la Hermandad, contribuyen a desarrollar la agenda del movimiento. Este grupo, en un ejercicio de *branding* notable, no solo busca aparentar completa independencia de la Hermandad, sino que adopta nombres pomposos que transmiten la idea de amplia representación y legitimidad. Una estrategia que, según su lectura, resulta más efectiva a la hora de involucrar a las comunidades musulmanas y llevar a cabo sus actividades en sociedades occidentales.

La tercera categoría es aquella constituida por organizaciones que, incluso adoptando una ideología claramente influenciada por la Hermandad, no tienen vínculos operativos directos con esta. Sin embargo, ello no implica una ausencia de control total por parte de la Hermandad. Además, la heterogeneidad de perfiles en este tercer nivel resulta incluso ventajosa para la Hermandad al dificultar su adscripción al movimiento.

El debate, desafortunadamente, suele terminar enredándose en la fase de identificación, limitando la discusión a cómo pueden probarse los lazos entre un individuo u organización en Europa y la Hermandad Musulmana en la región de Oriente Medio y el Norte de África (MENA por sus siglas en inglés). Sin embargo, a pesar de que las redes de la Hermandad en Europa se inspiraron inicialmente en aquellas del mundo árabe, con el tiempo han ido emancipándose. Es más, puede argumentarse que pese a que comparten estrategia y existen canales de comunicación y herramientas de coordinación se trata de entidades independientes.

La realidad en Occidente, y particularmente en Europa, es pues comparable a aquella de la región MENA. Las diferentes ramas de la Hermandad, inspirándose y reproduciendo a escala las estructuras de la Hermandad en sus países de origen, han ido adaptándose a sus diferentes realidades y contextos de adopción. Así pues, la Hermandad francesa o la Hermandad española son realidades tan tangibles como la Hermandad en Jordania o en Túnez, sin necesidad de pasar por El Cairo.

10 Lorenzo Vidino (2020), “What Is the Muslim Brotherhood in the West? Towards a Commonly Accepted Framework”, *Facts and Findings* n.º 383. Konrad Adenauer Stiftung. <https://www.kas.de/documents/252038/7995358/What+is+the+Muslim+Brotherhood+in+the+West.pdf/6f138ca0-f4d1-68cb-86b8-608d2b25ea8b?version=1.0&t=1590390140289> (último acceso 25/IX/2021).

11 Término transliterado del árabe [أسرة]. En este contexto: unidad de base compuesta por unos pocos miembros activos a nivel local y dirigida por un *naqīb*.

12 Término transliterado del árabe [ميروش]. En este contexto: consejo consultivo.

2. Los primeros miembros de la Hermandad en España: raíces históricas

Según el último Estudio Demográfico de Población Musulmana en España llevado a cabo por UCIDE, el número de musulmanes en España a principios de 2020 era de aproximadamente 2,1 millones, es decir, el 4,5% del total de la población española.¹³ Una comunidad cuyo crecimiento en los últimos años, atendiendo a diferentes razones, es notable. Teniendo en cuenta el foco del presente estudio, y habida cuenta de los numerosos estudios que ya existen acerca del proceso de institucionalización del islam en España, un capítulo ciertamente importante, nos detendremos solamente en aquellos aspectos que supusieron un punto de inflexión para la implantación de las corrientes islamistas.

El final de la década de los 40 y la década de los 50 del siglo pasado tienen especial importancia. Durante esos años, y de manera más marcada en décadas posteriores, la política exterior del régimen franquista comenzó a poner en marcha iniciativas de intercambio cultural, firmando diferentes tratados y convenios¹⁴ que significaron el comienzo de una tendencia: la llegada de estudiantes de Oriente Medio y norte de África a España.¹⁵

En cierta medida, esta y otras estrategias pretendían, mediante el apoyo y el reconocimiento de estos países, romper con el aislamiento y la insignificancia internacional de España tras la Segunda Guerra Mundial.¹⁶

En 1964 se estimaba que alrededor de 1.000 estudiantes árabes cursaban sus estudios en España, la mayoría de ellos sin beca.¹⁷ Una década después, en 1975, el número de estudiantes extranjeros matriculados en universidades españolas era de 8.900, de los cuales 1.520 (24%) procedían de países árabes, principalmente de Siria (706) y Jordania (477).¹⁸

Algunos de estos estudiantes, residentes durante años en España, comenzaron a organizarse en grupos y, posteriormente, a constituir asociaciones y organizaciones con el objetivo de construir un entorno social más acogedor, un contexto cercano

13 Observatorio Andaluz. Unión de Comunidades Islámicas de España (2019), *Estudio demográfico de población musulmana. Explotación estadística del censo de ciudadanos en España a fecha 31/12/2020*, <http://observatorio.hispanomuslim.es/estademograf.pdf> (último acceso 25/IX/2021).

14 Véase, por ejemplo: Instrumento de ratificación del Convenio Cultural entre España y la República Árabe Unida, de 19 de enero de 1967. BOE-A-1968-20, 6/1/1968, pp. 271-272, https://www.boe.es/diario_boe/txt.php?id=BOE-A-1968-20 (último acceso 25/IX/2021).

15 Sol Tarrés y Javier Rosón (2017), "¿Musulmanes o inmigrantes? La institucionalización del islam en España (1860-1992)", *Revista CIDOB d'Afers Internacionals*, nº 115, pp. 165-185.

16 María Dolores Algora (1995), *Las relaciones hispano-árabes durante el régimen de Franco. La ruptura del aislamiento internacional (1946-1950)*, Madrid: Ministerio de Asuntos Exteriores.

17 Los planes de becas puestos en marcha desde la Dirección General de Relaciones Culturales de Madrid y desde el Instituto Hispano-Árabe de Cultura (IHAC) tuvieron un alcance limitado.

18 Ana Belén Díaz y Bárbara Azaola (2015), "La política de becas y la formación de arabistas e hispanistas", En Miguel Hernando de Larramendi, Irene González González y Bernabé López García (Eds.), *El Instituto Hispano-Árabe de Cultura. Orígenes y evolución de la diplomacia pública española hacia el mundo árabe*, Madrid, AECID, pp. 227- 238.

y familiar donde reproducir patrones culturales comunes y expresar sus identidades colectivas.¹⁹ En la década de los 60 destaca Granada tanto por el número como por el peso de los individuos que en ella concurrieron; en ella se abrieron en 1963 y 1964 respectivamente el Centro Islámico de Granada y el Centro de Estudiantes Musulmanes de Granada²⁰ gracias al trabajo de jóvenes estudiantes, en su mayoría de medicina, procedentes de Siria y Palestina. La gestión de dichos centros, según Arigita y Ortega, iba alternándose entre sus miembros y en ocasiones recaía en miembros de la Hermandad Musulmana.²¹ Suele afirmarse que estas primeras asociaciones musulmanas fueron influenciadas por la Hermandad Musulmana Siria, una relación que, si bien resulta difícilmente verificable, encuentra cierto respaldo histórico si atendemos a los orígenes de las primeras figuras con impacto en España. En cualquier caso, el desempeño de estos estudiantes árabes sentó las bases del asociacionismo musulmán contemporáneo en España.

En este punto existe unanimidad entre académicos y representantes de la comunidad musulmana a la hora de señalar al sirio Nizar Ahmad al-Sabbagh como el primer representante reconocible de la Hermandad Musulmana en España. Según el relato oficial de la propia Hermandad Siria, al-Sabbagh se habría acabado instalando en España en 1967 animado por sus hermanos a que continuase con su activismo islámico tras el golpe de Estado de 1963.²² Fue en Granada donde comenzó a desarrollar sus actividades en el seno de la comunidad estudiantil árabe; así, al-Sabbagh estuvo entre los fundadores de la primera entidad islámica a nivel nacional, la Unión de Estudiantes Musulmanes en España. Hasta su asesinato en extrañas circunstancias en 1981²³ cuando se dirigía al Centro Islámico de Barcelona, donde ejercía como *jatib*,²⁴ se dedicó en cuerpo y alma a abrir centros islámicos, mezquitas y al proselitismo islámico en general.²⁵

19 Sol Tarrés y Javier Rosón (2017), "¿Musulmanes o inmigrantes? La institucionalización del islam en España (1860-1992)" *Revista CIDOB d'Afers Internacionals*, nº 115, pp. 165-185, https://www.cidob.org/es/articulos/revista_cidob_d_afers_internacionals/115/musulmanes_o_inmigrantes_la_institucionalizacion_del_islam_en_espaa_1860_1992 (último acceso 25/IX/2021).

20 Ambas asociaciones se inscribieron en el registro en 1966, tras la aprobación de la Ley de Asociaciones (191/1964) el 24 de diciembre de 1964.

21 Elena Arigita y Antonio Ortega (2012), "Los Hermanos Musulmanes en España", En Frank Peter y Rafael Ortega (coords.) *Los movimientos islámicos transnacionales y la emergencia de un "islam europeo"*. Barcelona: Bellaterra.

22 Abdullah al-'Aqil (2009), *Entre los faros de la da'wa y el movimiento islámico contemporáneo, vol. 1* [قواعد العمل في الإسلام إلى ذلك حلاو]، Dar al-Bashir li-l-Nashr, pp. 1213-1218.

23 No existe una versión oficial ni consenso al respecto, aunque son numerosas las fuentes que señalan al régimen sirio como responsable de su asesinato.

24 Predicador encargado de dirigir la oración del viernes y pronunciar el sermón.

25 Según el relato de Abdullah al-'Aqil, quizá buscando glorificar la figura de al-Sabbagh y engrandecer aún más su legado, cuando fue asesinado se dirigía a impartir un sermón sobre el martirio y la posición del mártir en el islam.



Imagen 1. Nizar Ahmad al-Sabbagh impartiendo una jutra²⁶ (posiblemente en Barcelona).²⁷

Al-Sabbagh fue también un miembro activo de las organizaciones islámicas estudiantiles internacionales que se crearon a principios de los 70. De hecho, Kamal Elhelbawi, antiguo portavoz de la Hermandad en Occidente y director de la Asamblea Mundial de la Juventud Musulmana (WAMY por sus siglas en inglés), institución con sede en Arabia Saudí dedicada a financiar la propagación del islam en todo el mundo, todavía recuerda una visita de al-Sabbagh a la sede de esta.²⁸ Fue en estos ambientes donde hizo los contactos que le acabaron brindando el apoyo financiero a través del Ministerio del *Awqāf* y Asuntos Religiosos de Kuwait²⁹ gracias al cual pudo abrir La Casa Islámica, una editorial dedicada principalmente a la traducción y difusión de obras de eruditos islamistas en español.³⁰

Conviene, llegados a este punto, trazar un paralelismo necesario. El proceso que tiene lugar desde el activismo islamista de base para después canalizar las actividades a través de la creación de pequeñas organizaciones estudiantiles y finalmente transformar ese sustrato en una organización musulmana más grande no es una dinámica específica del caso español. Bien al contrario, con pequeñas diferencias según el país, se trata de un patrón evolutivo que se repite en los procesos de implantación de la Hermandad Musulmana en Occidente.

Durante sus años en Granada, al-Sabbagh coincidió con Riay Tatary, también de origen sirio; juntos habrían trabajado para constituir la AME, inscrita finalmente

26 Sermón impartido los viernes en la mezquita.

27 Abdullah Al-'Aqil (2009), Op. Cit.

28 Comunicación personal con Kamal Elhelbawi, mayo de 2020.

29 La portadilla de los libros editados por La Casa Islámica incorpora un recordatorio del papel del Ministerio del *Awqāf* y Asunto Religiosos de Kuwait en la edición de la obra y «*la difusión de la cultura islámica entre los pueblos hispanohablantes*».

30 Entre los autores traducidos se encuentran Hassan al-Banna, Sayyid Qutb, Abu-l-'Ala Maududi y Hammudah Abdalati, aunque al-Sabbagh también publicó algunas obras breves propias como «Al-Qadiani'ah (o Al-Ahmedi'ah) no es Islam», «El casamiento y el divorcio según la legislación islámica» y «La poligamia en el islam» entre otros.

en el registro en 1971. Durante sus primeros años de vida la asociación limitó su ámbito de actividad principalmente a las universidades. Sin embargo, como reflejo de la situación en el seno de la Hermandad Siria, no tardaron en surgir las primeras fracturas entre los miembros de la Hermandad en España. Según Abdullah al-'Aqil, una importante figura de la Hermandad, al-Sabbagh se habría posicionado en favor de Abu Ghuddah mientras que otros miembros de la Hermandad, como Riay Tatary, lo habrían hecho en favor de al-'Attar, extremo que también fue corroborado por Kamal Elhelbawi.³¹

En 1978 un grupo de individuos –la mayoría de origen sirio– deciden escindirse de la AME para fundar el Centro Islámico en España.³² Este grupo instaló la sede de su asociación en un humilde piso de la calle Alonso Cano (Madrid) donde contaba con una pequeña biblioteca islámica y una sala de oración. Durante los primeros años de la década de los 80, el Centro Islámico en España dispuso de sucursales en Barcelona, Valencia, Granada, Córdoba,³³ Sevilla y Málaga.³⁴ En sus comienzos el Centro dedicó importantes esfuerzos en la difusión del islam, entre otros a través de la publicación de literatura islamista³⁵ continuando la labor comenzada por al-Sabbagh en La Casa Islámica³⁶ y heredando también los mismos canales de financiación kuwaití y, muy posiblemente, sus contactos en el seno de la WAMY, habida cuenta la colaboración entre ambas instituciones en varias obras.³⁷

El Centro Islámico en España, a través de su sucursal en Granada, buscó también abordar el plano educativo de la comunidad a través del Colegio Hispanomusulmán Averroes, una escuela primaria inaugurada en 1985 para los niños musulmanes de la ciudad.³⁸ El colegio, con unas instalaciones de 2.000 metros cuadrados, albergaba espaciosas aulas, canchas deportivas, salón de actos y una mezquita con capacidad para 200 fieles. En su primer año de funcionamiento contaba con 74 alumnos inscritos. El Centro Islámico en España intentaría reproducir el proyecto en otras ciudades como Barcelona, aunque estas iniciativas fracasaron.³⁹ Entre dichos proyectos en el ámbito de la educación –como veremos más adelante, una de las obsesiones de la Hermandad–⁴⁰ encontramos la compra de 625 hectáreas al noreste de Madrid cuyo

31 Comunicación personal con Kamal Elhelbawi, mayo de 2020.

32 Hisham Shishakli (1982), *Vuelta a Al Ándalus: el islam vuelve a expandirse por España* [في ديدج نم رشتني ماسلا : ساندلا يلا كدوء] [إينابسا]. Suiza, Saudi Research and Marketing Group.

33 En Córdoba el Centro Islámico en España obtuvo la cesión de la mezquita del Morabito, mandada edificar por el dictador Francisco Franco tras la guerra civil española como regalo para los soldados musulmanes de la denominada Guardia Mora.

34 Ali al-Kittani, (1992), *El despertar islámico en el Ándalus actual: sus raíces y su camino*, Akhbar El Yom Foundation [الصحوۃ الاسلامية في الأندلس اليوم: جذورها ومسارها]

35 Jacinto Bosch Vila (1986), "The Muslims of Portugal and Spain". *Institute of Muslim Minority Affairs Journal*, 7(1), 69–83.

36 Entre los libros publicados por el centro, en cuya portadilla se detalla el papel del Ministerio del *Awqāf* y Asuntos Religiosos de Kuwait, encontramos tanto reediciones de los títulos publicados Nizar Ahmad al-Sabbagh, originales suyos y traducciones, así como otras traducciones de libros de Abu-l-'Ala Maududi, Hammudah Abdalati, Sayyid Qutb, Mohammad Qutb, Murad Khurram, Malek Bennabi, etc.

37 Sirva como ejemplo la edición del libro «Islam para los niños», publicado conjuntamente en 1988. <https://ibb.co/fYGRbFb> (último acceso 25/IX/2021).

38 Jacinto Bosch Vila (1986), Op. Cit.

39 Ali al-Kittani (1992), Op. Cit.

40 Según Hassan al-Banna en uno de sus primeros panfletos, «ي نيدلا مبلعتلا ي في تركنم», la educación no debe limitarse simplemente asimilar conocimientos –religiosos o seculares– en la escuela, sino que debe abarcar una formación moral y personal integral.

fin, según las fuentes consultadas, era establecer un campamento permanente para estudiantes musulmanes.⁴¹

Otro de los pioneros de la Hermandad en España en cuya trayectoria merece la pena detenerse es el Dr. Bahige Mulla Huech, sucesor de Al-Sabbagh, también de origen sirio y doctor en medicina. Además de encontrarse entre los fundadores del Centro Islámico en España, entidad que presidió durante algunos años, también ejerció como secretario general de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI) en sus inicios. En cualquier caso, no es tanto su papel en el plano nacional –prácticamente inabarcable de tan prolífico y activo– como sus adscripciones y desempeño en el ámbito europeo lo que nos permite contextualizar la participación de la Hermandad española en el plano internacional. Según diferentes panegíricos y biografías tras su muerte, el Dr. Mulla Huech no se limitó a fundar algunas de las primeras asociaciones estudiantiles en varias ciudades de España, sino que también participó en los debates y reuniones de coordinación en diferentes países de Europa que cristalizarían en la Conferencia de Madrid y la posterior creación de la Asociación de Estudiantes Musulmanes de Europa,⁴² germen de la FIOE.⁴³

La Conferencia de Madrid no fue un evento menor en la evolución de los Hermanos Musulmanes dentro de Europa: tras años instalados en Europa y convencidos de que el futuro en el mundo árabe no cambiaría pronto, había llegado el momento de aceptar la realidad, reformular la estrategia y establecer las bases del islam y la *da'wa*⁴⁴ en Europa.⁴⁵ Fue en la Conferencia de Madrid donde comenzaron a bosquejar las herramientas y las técnicas orientadas a ampliar el área de influencia de la Hermandad en Europa. Uno de los padrinos de este enfoque basado en el aprovechamiento del marco de libertades que brindaba el contexto europeo para llevar a cabo sus actividades sin dejar de lado la protección de la identidad, los valores y costumbres islámicos fue el Dr. Mulla Huech.⁴⁶

El recorrido de este hermano español, no obstante, no se detuvo en los 80. Su peso e influencia pueden calibrarse atendiendo a la responsabilidad asociada a las posiciones en instituciones ligadas al aparato internacional de la Hermandad que ocupó. Quien ingresase en las estructuras de la Hermandad a una edad temprana en su Mayadin natal acabó ocupando los cargos de secretario general de la rama española del Consejo Continental Europeo de Mezquitas (CEEM), iniciativa impulsada por Arabia Saudí y Kuwait, fue miembro del Consejo Islámico Mundial

41 Ali al-Kittani (1992), Op. Cit.

42 Bassam Dhuihi (2015), "Sobre la vida del difunto Dr. Bahige Mulla Huech [شيوخ الامم جيبه. د. موحرملا قايده زجوم]", Asociación de Escritores del Levante, 14/II/2015 <https://bit.ly/34IN7lb> (último acceso 25/IX/2021).

43 El presente documento utiliza el acrónimo FIOE para referirse al Consejo de los Musulmanes Europeos (CEM, por su acrónimo en inglés) a lo largo de todo el texto. Esto es debido a que, incluso tras el cambio de nombre, este acrónimo sigue siendo la variante más extendida para referirse a la institución.

44 Invitación a los no musulmanes a escuchar el mensaje del islam. Conjunto de estrategias, herramientas y técnicas orientadas a ampliar el área de influencia y difusión del islam.

45 La expresión utilizada en árabe es [لبوروا في ملامسلااو قوعدلا نيطوت].

46 Omar Mohamed Abassou (2018), "El Doctor y predicador Bahige Mulla Huech [شيوخ الامم جيبه قواعدا ببيطلا روتكنلا]", Asociación de Ulemas Sirios, 19/III/2018, https://islamsyria.com/site/show_cvs/982 (último acceso 25/IX/2021).

de Mezquitas de la Liga Islámica Mundial, representante de la WAMY en Europa, etc. En su vasta producción literaria, entre cuentos infantiles, diccionarios, obras sobre salud y dietética y su célebre *tafsīr*⁴⁷ del Corán, encontramos *Luces sobre los obstáculos al trabajo islámico contemporáneo*, un manual recopilatorio de lecciones aprendidas a lo largo de su experiencia personal.⁴⁸

De entre aquellos pioneros con largo recorrido en España destaca entre todas las figuras la del damasceno Riay Tatary Bakry, presidente de la Comisión Islámica de España durante casi 30 años y, en esencia, eje fundamental del islam institucional en España. Llegado a España en 1970 para estudiar medicina, no tardó en integrarse en el movimiento asociativo musulmán que recién comenzaba a bullir. No obstante, acabó convirtiéndose en presidente de la AME, asociación fundada por discípulos de Issam al-'Attar, segundo guía supremo de la Hermandad siria⁴⁹ y, posteriormente, convertida en matriz del islam de Estado en España. Tatary nunca negó sus vínculos «*más que nada intelectuales*»⁵⁰ con Vanguardia Islámica,⁵¹ una de las principales corrientes de la Hermandad siria, llegando a colaborar a través de varios artículos con su revista *al-Nadhīr*.

Quien realizó las declaraciones que abren este documento expresando su voluntad de trabajar para transformar España en un Estado islámico acabó convirtiéndose en el interlocutor oficial del islam frente a las instituciones del Estado. El papel de Tatary es esencial para comprender la institucionalización del islam en España; por citar solo algunos hitos, participó en la creación de la AME (primera asociación islámica de ámbito nacional), fue miembro de la Comisión Asesora de Libertad Religiosa encargada de desarrollar diferentes aspectos de la Ley Orgánica de Libertad Religiosa de 1980 (LOLR) y fue un elemento fundamental en las negociaciones que cristalizaron en la firma del Acuerdo de Cooperación de la CIE con el Estado español.

Transcurridos casi 20 años desde las declaraciones que abren el presente documento, seguramente más maduro y consciente de su papel y de la repercusión de sus palabras, al ser preguntado sobre su opinión respecto de la Constitución y la separación iglesia-Estado, Tatary respondía: “*Sabemos que hoy somos una minoría [...]. Pero eso no significa que renunciemos a la “sharía”. En el islam se puede dejar de aplicar todo si el contexto no lo permite*”.⁵² En las palabras de Tatary se adivina un doble discurso ciertamente característico de la Hermandad Musulmana en Occidente: altamente depurado en las últimas décadas, interiorizado por todo el movimiento y no siempre detectable en sus contradicciones y ambigüedades respecto de las

47 Exégesis para la explicación e interpretación del Corán.

48 Bahige Mulla Huech (1988), *Luces sobre los obstáculos al trabajo islámico contemporáneo*, [لمعلا تناقوعم ىلع ءاوضا], Kuwait, Dar El Daawa For Printing & Publishing & Distribution.

49 Elena Arigita y Rafael Ortega (2011), “From Syria to Spain: The rise and decline of the Muslim Brothers”, En Edwin Bakker y Roel Meijer (eds.), *The Muslim Brotherhood in Europe*, Londres, Hurst & Company, pp. 189-208.

50 Declaraciones de Riay Tatary a Ignacio Cembrero, recogidas por el periodista en su libro «La España de Alá», publicado por la Esfera de los Libros en 2016.

51 Vanguardia Islámica [تجملامدلا عنلاطلا دىظنتن], es una de las corrientes internas de la Hermandad Musulmana en Siria creada por Issam al-'Attar.

52 Francisco de Andrés, (1999). “¿Qué islam para las escuelas de nuestro país?” *Diario ABC*, 11/XII/1999, pág 51.

democracias liberales y las sociedades abiertas propias del mundo occidental en el que se desenvuelven.

El impacto de los esfuerzos llevados a cabo por quienes eligieron –o terminaron exiliándose en– España también determinó en gran medida la composición de la imagen en la actualidad. Más allá de las dinámicas grupales y coordinadas que surgieron con el tiempo, el factor individual debe ser tenido en cuenta. Ahora bien, si bien la dimensión individual de algunos personajes históricos resultó determinante, la llegada de los primeros Hermanos Musulmanes a España no constituyó en modo alguno el primer paso de una estrategia pergeñada para reislamizar Al Ándalus. La concurrencia en España de un reducido grupo de individuos más o menos cercanos a la Hermandad Musulmana en sus respectivos países de origen fue un tanto fortuito: fue la conjunción de una serie de factores lo que acabó congregando en España desde activistas perseguidos buscando un lugar donde exiliarse hasta estudiantes que acabaron afincándose tras concluir sus estudios.

3. Principales núcleos de actividad de la Hermandad Musulmana en España

3.1. Madrid

La historia de la Hermandad Musulmana en Madrid comienza a principios de los años 70, con la constitución de la AME. De hecho, sin minimizar la importancia de las primeras agrupaciones estudiantiles, la AME constituye la piedra angular de la Hermandad en España. Entre sus fundadores, además de Nizar al-Sabbagh y Riay Tatory, cabe destacar la presencia de Salah Eddine Nakdali,⁵³ quien posteriormente también ejercería como presidente. Nakdali, de origen sirio y licenciado en Medicina por la Universidad de Granada,⁵⁴ es actualmente director del Centro Islámico de Aquisgrán (Alemania).⁵⁵ Este centro, fundado inicialmente por Issam al-'Attar, segundo guía supremo de la Hermandad Siria, ejerció como base de la Hermandad Siria en Europa y acabó convirtiéndose en un importante centro de actividad para islamistas de todo el continente.⁵⁶

El perfil inicial de algunos de los fundadores de la AME ayuda a comprender el primer gran cisma de la Hermandad Musulmana en España. Ahora bien, para explicar la evolución de los hechos es necesario, si bien de forma sintética, aportar algunos detalles respecto de la crisis de liderazgo experimentada en el seno de la Hermandad siria entre finales de los 60 y comienzos de los 70. Esta pugna, aunque posteriormente ambas corrientes evolucionaron, puede resumirse mediante el conflicto surgido entre quienes abogaban por la vía política y rechazaban el uso de la violencia contra el régimen y aquellos que abrazaban la idea de la lucha armada.⁵⁷ En 1964, tras la muerte de Mustafa al-Siba'i, fundador de la Hermandad siria, Issam al-'Attar fue nombrado guía supremo de la Hermandad Musulmana siria. Exiliado en Alemania desde 1968, la organización no podía permitirse tener a su líder fuera del país en el momento de mayor represión por parte del régimen sirio.⁵⁸ En 1972 la pugna por el liderazgo de la organización se resolvió en favor de Abdulfattah Abu Ghuddah, pero a pesar del reconocimiento oficial del nuevo liderazgo por parte de la Organización Internacional de la Hermandad,⁵⁹ los partidarios de al-'Attar no

53 *Boletín Noticias de Al Ándalus* (2002), Editado por AME, distribuido por CIE y UCIDE, <http://www.hispanomuslim.es/noticias/prensamuslima/archiboletines/notan200207.pdf> (último acceso 25/IX/2021).

54 *Ibid.*

55 Parlamento Federal de Alemania (2005). *Islamische Organisationen in Deutschland, Organisationsstruktur, Vernetzungen und Positionen zur Stellung der Frau sowie zur Religionsfreiheit*, pág. 49, <https://www.bundestag.de/resource/blob/405162/80a4e1e0a231dc5555afba8f0cab9b90/wd-1-004-15-pdf-data.pdf> (último acceso 25/IX/2021).

56 Khalid Duran (2000), "Jihadism in Europe", *Journal of Counter-terrorism and Security International*, 7 (1): pp. 1-5. Para más información sobre el Centro Islámico de Aachen consultar también: Jessica Gielen, Jakob Hanke y Danica Bensmail (2016) "Die Muslimischen Brüder", *Die Welt*, 15/VIII/2016, https://www.welt.de/print/welt_kompakt/print_lifestyle/article157667060/Die-muslimischen-Brueder.html (último acceso 25/IX/2021); y Rita Breuer (2019), "Die Muslimbruderschaft in Deutschland", *Bundeszentrale für Politische Bildung*, <https://www.bpb.de/politik/extremismus/islamismus/290422/die-muslimbruderschaft-in-deutschland> (último acceso 25/IX/2021).

57 Raphael Lefèvre (2013), *Ashes of Hama: The Muslim Brotherhood in Syria*, New York, New York: Oxford University Press, pp. 88-89.

58 Carnegie Middle East Center (2013), *Key Figures in the Syrian Muslim Brotherhood*, 10/IV/2013, <https://carnegie-mec.org/diwan/51470?lang=en> (último acceso 25/IX/2021).

59 Organismo de coordinación de la Hermandad a nivel internacional, [ي لودلا ميظنتل].

volverían a integrar el grupo.⁶⁰ Abu Ghuddah cedería poco después la dirección de la organización a Adnan Saadeddine, lo que dio paso al advenimiento de lo que se conoce como “*el clan de Hama*”, un grupo compuesto por individuos más jóvenes cuyos postulados –marcadamente más radicales– empujarían la organización a una confrontación abierta contra el régimen sirio.

El liderazgo de la organización siria terminó fragmentado en diferentes corrientes y un buen número de sus líderes se vieron forzados al exilio entre finales de los 70 y principios de los 80. Como reflejo de la convulsa situación en el seno de la Hermandad siria no tardaron en comenzar a surgir las primeras fracturas entre los miembros de la Hermandad en España. La división surgida entre los miembros de la Hermandad en España puede explicarse de forma consistente no solo atendiendo a las fechas, que coinciden con el periodo de inestabilidad en el liderazgo de la Hermandad siria, sino aportando también otros hechos que lo corroboran. Es en 1978 cuando un grupo de miembros de la AME decide escindirse de la asociación para fundar el Centro Islámico en España.⁶¹ Según Abdullah al-‘Aqil, poco antes varios de los líderes de la Hermandad, entre ellos al-Sabbagh, se habrían posicionado en favor de Abu Ghuddah mientras que otros, como veremos a continuación, lo habrían hecho en favor de al-‘Attar, extremo que también fue corroborado por Kamal Elhelbawi.⁶² En la estructura original de la AME permanecieron dos líderes cuyos lazos con Issam al-‘Attar son claros. Por un lado, Riay Tatary, quien nunca negó sus vínculos “*más que nada intelectuales*”⁶³ con Vanguardia Islámica, llegando a colaborar a través de varios artículos con una de las publicaciones de la organización dirigida por al-‘Attar, *al-Nadhīr*. Por otro lado, Salah Eddine Nakdali, quien además de encontrarse entre los miembros fundadores de la AME, ejercería posteriormente como presidente de la institución. Issam al-‘Attar fundó Vanguardia Islámica a finales de los 70 y, aunque esta organización ha centrado principalmente su trabajo en el colectivo musulmán lejos de *dār al-islām*,⁶⁴ según una entrevista concedida por Ali Bayanouni cuando todavía era guía supremo de la Hermandad Siria, “*los fines y objetivos de su organización son muy similares a los de los Hermanos Musulmanes sirios*”,⁶⁵ añadiendo que trabajaban de forma coordinada en todo lo referente a Siria.⁶⁶

En el Centro Islámico en España se concentraron en un primer momento algunos individuos sirios partidarios de la rama de la Hermandad reconocida por la Organización Internacional de la Hermandad y, por tanto, dentro de la organización propiamente dicha. Además de al-Sabbagh, primer líder reconocible de la Hermandad en España,

60 Raphael Lefčvre (2013), Op. Cit. pp. 94-95.

61 Hisham Shishakli (1982), Vuelta a Al Ándalus: el islam vuelve a expandirse por España [ساذنلأا ىلأ قءوع] : ءىءء نء رشنءء ملاءلأا : ساذنلأا ىلأ قءوع [لئناىسلا ىء]. Suiza, Saudi Research and Marketing Group.

62 Comunicación personal con Kamal Elhelbawi, mayo de 2020.

63 Declaraciones de Riay Tatary a Ignacio Cembrero, recogidas por el periodista en su libro *La España de Alá (2016)*, Esfera de los Libros.

64 Transliteración del concepto [ملاءسلا راء], utilizado para designar al conjunto de las tierras controladas por gobiernos musulmanes. Equivalente al concepto de «mundo islámico».

65 Mahan Abedin (2005), “The Battle within Syria: An Interview with Muslim Brotherhood Leader Ali Bayanouni”, *Terrorism Monitor* Volume: 3, Issue: 16, <https://jamestown.org/interview/the-battle-within-syria-an-interview-with-muslim-brotherhood-leader-ali-bayanouni/> (último acceso 25/1X/2021).

66 Ibid.

optaron por escindirse de la AME otras figuras como el Dr. Bahige Mulla Huech, sucesor de al-Sabbagh tras la muerte de este. La adscripción del Centro Islámico en España a la Hermandad queda claramente patente si atendemos a alguno de los hitos de la biografía del Dr. Mulla Huech. Además de participar en la creación de la FIOE, principal estructura paneuropea de la Hermandad, ocupó también cargos importantes en otras instituciones de la órbita de la Hermandad como el Consejo Islámico Mundial de Mezquitas de la Liga Islámica Mundial y la rama europea de la WAMY.⁶⁷

Un capítulo prácticamente desconocido de la Hermandad en España cobra especial relevancia llegados a este punto. Tras años instalados en Europa y convencidos de que el futuro político en el mundo árabe no cambiaría pronto, varios miembros de la Hermandad trabajan convencidos de que ha llegado el momento de aceptar la realidad, reformular la estrategia y establecer las bases del islam y la *da'wa*⁶⁸ en Europa.⁶⁹ Varios Hermanos asentados en España participaron en los debates y reuniones de coordinación en diferentes países de Europa que cristalizarían en la Conferencia de Madrid de 1984 y la posterior creación de la Asociación de Estudiantes Musulmanes de Europa,⁷⁰ germen de la FIOE. En palabras de la propia Federación años más tarde: “*Madrid significó el punto de partida para la constitución de una obra islámica europea que partía de la idea de sedimentar la presencia islámica*”.⁷¹ El Dr. Mulla Huech fue uno de los principales promotores de la idea: aprovechar el marco y las libertades europeas preservando la identidad y los valores islámicos.

La institución que hoy reúne a todas las organizaciones europeas que, de una u otra manera, tienen lazos con la Hermandad no solo dio sus primeros pasos en Madrid, sino que en su concepción y en su alumbramiento hubo hermanos españoles que desempeñaron un papel importante. Madrid, puede juzgarse, y quizá también Granada, eran enclaves significativos del mapa del islamismo en Europa a mediados de los ⁸⁰.

De hecho, durante las primeras etapas de estructuración del islam en España numerosas personalidades de la órbita más beligerante de la Hermandad visitaron nuestro país, el más reconocible de todos, el palestino Abdullah Azzam, conocido como *el padre de la yihad*⁷² y fundador de al-Qaeda. Azzam, miembro de la Hermandad a lo largo de toda su vida,⁷³ visitó España en repetidas ocasiones: el propio clérigo daba cuenta de alguna de sus visitas citándolas en uno de sus libros:

67 Omar Mohamed Abassou (2018), “El Doctor y predicador Bahige Mulla Huech [شيوخ الامم جيبه تيعادلا ببيطلا روتكدلا]” Asociación de Ulemas Sirios, 19/II/2018, https://islamsyria.com/site/show_cvs/982 (último acceso 25/IX/2021).

68 Invitación a los no musulmanes a escuchar el mensaje del islam. Conjunto de estrategias, herramientas y técnicas orientadas a ampliar el área de influencia y difusión del islam.

69 La expresión utilizada en árabe es [بوروا في ملامسلا او قوعدلا نيطوة].

70 Bassam Dhuihi (2015), “Sobre la vida del difunto Dr. Bahige Mulla Huech [شيوخ الامم جيبه د. موحردملا هايح نع زجوم]”, Asociación de Escritores del Levante, 14/II/2015 <https://bit.ly/34IN7lb> (último acceso 25/IX/2021).

71 Sobre el Consejo [سئل جملنا نع], Council of European Muslims. <http://eumuslims.org/ar/%D8%B9%D9%86-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%AC%D9%84%D8%B3> (último acceso 25/IX/2021).

72 Thomas Hegghammer (2020). *In The Caravan: Abdallah Azzam and the Rise of Global Jihad*, Cambridge: Cambridge University Press, pp. 463.

73 *Ibid*, pp. 28

"si hay algo que nunca podría olvidar es mi viaje a España y las visitas de Córdoba y Granada, donde el despertar islámico todavía no había llevado a la formación de comunidades estables [...]".⁷⁴ Estas visitas, donde Azzam ya reseña la presencia de islamistas en ambas ciudades, debieron producirse a principio de los 70 pues aparecen en su libro sobre la licitud del consumo de carnes en Occidente publicado en 1975. Como se detalla en este documento, esto coincide en espacio y tiempo con los primeros esfuerzos por parte de la comunidad instalada en Granada. Más adelante, en una fecha indeterminada de los 80, Hegghammer recoge otra visita de Azzam a España –presumiblemente a Madrid– en el marco de un periplo de predicación que le llevaría por medio mundo.⁷⁵

A partir de 1986, seguramente gracias a los contactos que Abdullah Azzam hizo en sus diferentes visitas a España, la revista *al-Jihad* comenzó a distribuirse en nuestro país. Esta publicación mensual en lengua árabe, dependiente del MAK (*Maktab Khadamāt al-Mujāhidīn al-'Arab*),⁷⁶ fundada y dirigida por Azzam y destinada a publicitar la yihad afgana, se distribuyó en nuestro país a través de la sede del Centro Islámico en España, situada en la calle Alonso Cano nº 3 de la capital.⁷⁷

Otra figura cuya visita a España resulta importante reseñar es la del islamista argelino Abdullah Anas,⁷⁸ quien fuera director del MAK y miembro durante algún tiempo de la cúpula directiva del Frente Islámico de Salvación (FIS), además de estrecho colaborador de la mayoría de los iconos de la yihad en Afganistán. Abdullah Anas pasó un par de semanas en España en 1986 para visitar a sus padres.⁷⁹ Durante su estancia, en la que aprovechó para impartir charlas sobre la yihad en Afganistán, se alojó en el Centro Islámico de Madrid, lugar donde también se organizaban los actos. En Madrid Anas mantuvo reuniones con diferentes grupos de islamistas, en su mayoría sirios llegados a España tras la masacre de Hama.⁸⁰ Entre estos grupos, uno compuesto por cinco miembros interesados en desplazarse e integrarse en la resistencia árabe de Afganistán captó su atención.⁸¹ En este grupo se encontraba Abu Musab al-Suri, a quien Abdullah Anas describe como miembro de Vanguardia Combatiente, una figura de gran importancia en la que profundizaremos en las líneas que siguen.

74 Abdallah Youssouf Azzam (1975). *Los sacrificios y las carnes importadas* [ندروستس ملاما موح لالا و حى ابذل], Peshawar, Pakistán, pp. 2.

75 Thomas Hegghammer (2020), Op. Cit, pág. 251.

76 También conocida como Oficina de Servicios, fue fundada en 1984 entre otros por Abdullah Azzam, Osama bin Laden y Ayman al-Zawahiri con el objetivo de recaudar fondos y reclutar muyahidines extranjeros para la guerra contra los soviéticos en Afganistán.

77 Revista *al-Jihad*, nº 20 [نورشعلا ددعلا - داهجلا تلجم] (1986), https://archive.org/details/AlJihadMagazine_020/page/n1/mode/2up (último acceso 25/IX/2021).

78 Aunque poco conocido, su nombre es Boujemaa Bounoua.

79 Abdullah Anas y Tam Hussein (2019), *To the Mountains: My Life in Jihad, from Algeria to Afghanistan*. Hurst. Londres, pág. 225.

80 Ibid.

81 Lia Brynjar (2009), *Architect of Global Jihad: The Life of Al-Qaida Strategist Abu Mus'ab al-Suri*, Oxford University Press, pp. 69-70.

La llegada de la democracia y la aprobación de la LOLR sin duda despertaron –y acrecentaron– el interés, no solo de individuos y organizaciones, sino de países terceros por el islam en España. Un ejemplo de ello es Arabia Saudí. En julio de 1989 se inscribe en el registro de entidades religiosas la delegación española del CCEM,⁸² promovida por Arabia Saudí y Kuwait.⁸³ Esta entidad estuvo dirigida en sus inicios por el Dr. Mulla Huech e incluía entre sus objetivos *la promoción de una federación española de comunidades islámicas con el fin de establecer acuerdos con el Estado*.⁸⁴ El Consejo Continental Europeo de Mezquitas, que en su primera sede albergó asimismo de manera informal el Centro Cultural Islámico de Madrid hasta su traslado a su sede definitiva en las actuales instalaciones del centro junto a la M-30, fue una de las asociaciones fundadoras de la FEERI.⁸⁵

La inauguración en 1992 del Centro Cultural Islámico de Madrid, más conocido como Mezquita de la M-30, puso fin a casi 20 años de un proyecto iniciado en 1976 por los 18 países musulmanes con representación diplomática en España. En la conclusión del proyecto, la mezquita más grande de Europa en el momento de su apertura, Arabia Saudí desempeñó un papel fundamental aportando los 2.000 millones de pesetas (aproximadamente 12 millones de euros) necesarios para desbloquear el proyecto.⁸⁶ El complejo, inaugurado por los Reyes de España y el por entonces Príncipe Saudí –ahora Rey– Salman Ibn Abdulazziz al-Saud, fue construido en unos terrenos cedidos por el Ayuntamiento de Madrid a la Liga Mundial Islámica,⁸⁷ organización internacional ampliamente reconocida como representante de los principios islámicos promovidos por Arabia Saudí, que desde la apertura del Centro tiene establecida en él su sede en España.

Las relaciones entre la FEERI, Arabia Saudí y la rama de la Hermandad Musulmana personificada por las organizaciones bajo el paraguas del Centro Islámico en España en aquellos momentos eran estrechas. De ello hay numerosas pruebas: Bahige Mulla Huech, quien fuera secretario general de la FEERI, se encontraba entre los fundadores del Centro Islámico en España y fue también el primer secretario general del Consejo Continental Europeo de Mezquitas. De otra parte, constan movimientos de la Embajada saudí en Madrid para que el Consejo Continental Europeo de Mezquitas se convirtiese en la entidad gestora del Centro Cultural Islámico de Madrid.⁸⁸ Las instalaciones del Centro Cultural Islámico de Madrid, por su parte, albergaron la sede provisional de la FEERI hasta hace relativamente poco.⁸⁹

82 Registro de Entidades Religiosas, Ministerio de Justicia: Consejo Continental Europeo de Mezquitas, <https://maper.mjusticia.gob.es/Maper/DetalleEntidadReligiosa.action?numeroInscripcion=016056> (último acceso 25/IX/2021).

83 Juan José Escobar (2008), *Activismo Islámico en España. Política Exterior* nº 124, julio-agosto 2008, <http://www.revistas culturales.com/articulos/25/politica-exterior/930/2/activismo-islamico-en-espa-a.html> (último acceso 25/IX/2021).

84 María de los Ángeles Corpás (2010), *Las comunidades islámicas en la España actual (1960-2008). Génesis e institucionalización de una minoría de referencia*, Universidad Nacional de Educación a Distancia (UNED), pág. 89.

85 *Ibid*, pág. 90.

86 Nuria Barrios (1992), “La mezquita de la M-30 se inaugura hoy tras 17 años de espera”, *Diario El País*, 21/IX/1992, https://elpais.com/diario/1992/09/21/madrid/717074656_850215.html (último acceso 25/IX/2021).

87 El Centro, Página Oficial del Centro Cultural Islámico de Madrid, <https://ccislamicomadrid.blogspot.com/p/el-centro.html> (último acceso 25/IX/2021).

88 María de los Ángeles Corpás (2010), *Op. Cit*, pág. 90.

89 Artículo nº 3 de los estatutos de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas. Recuperado de: <http://feeri.es/estatutos-de-la-federacion-espanola-de-entidades-religiosas-islamcias-feeri/> (último acceso 25/IX/2021).

El 14 de julio de 1989 tiene lugar el reconocimiento del notorio arraigo⁹⁰ del islam en España, convirtiéndose así en la tercera confesión no católica en lograrlo tras el protestantismo y el judaísmo.⁹¹ Esto representaba el paso previo a la negociación de un acuerdo de cooperación con el Estado. En este proceso, el Estado exigía tener un interlocutor único con quien entablar negociaciones. Poco después, en octubre de 1989, se crea la FEERI,⁹² que según Abdennur Coca, uno de los impulsores de la federación, incluía “dieciocho comunidades inscritas en el Registro del Ministerio de Justicia, cada una de su padre y de su madre, representativas de diferentes sensibilidades, diseminadas por distintos puntos del territorio nacional. Algunas muy nutridas, consolidadas. Otras incipientes. Algún fantasma...[...] que querían avanzar sustancialmente en el movimiento organizativo religioso islámico” y que reunían (entre otros) a Bahige Mulla Huech (CCEM), Riay Tatary (AME), Mansur Escudero (Junta Islámica), Machordom Comins, Hassan Salama (Centro Islámico en España), etc.⁹³ Apenas unos meses después del comienzo de las negociaciones de un acuerdo de cooperación con el Estado, a principios de 1991, la AME de Riay Tatary decidía abandonar la FEERI para, mediante la transformación de sus secciones locales en comunidades inscritas en el registro, crear su propia federación, UCIDE.⁹⁴

Finalmente, en abril de 1992, se crea la CIE⁹⁵ uniendo las dos federaciones, FEERI y UCIDE, para, por un lado, actuar como único interlocutor frente al Estado y dar seguimiento del Acuerdo de Cooperación que se firmaría poco después, y, por otro, facilitar la práctica del islam en España.⁹⁶ El proceso de institucionalización del islam en España, descrito por algunos como un proceso forzado de institucionalización desde arriba,⁹⁷ señalando grandes dosis de injerencia por parte del Estado, dejaba patentes las dificultades del momento para encontrar una sola voz que representase a la comunidad. El Acuerdo de Cooperación de 1992⁹⁸ regula una serie de cuestiones: la estructura de la Comisión Islámica, la gestión de los espacios de culto y el personal religioso, el desarrollo económico del Acuerdo y también aquellas áreas en las que se esperaba profundizar en el futuro, como la educación. Los líderes de las

90 Según el artículo 7.1 de la ley Orgánica 7/1980 de libertad religiosa «el Estado, teniendo en cuenta las creencias religiosas existentes en la sociedad española, establecerá, en su caso, acuerdos o convenios de cooperación con las iglesias, confesiones y comunidades religiosas inscritas en el Registro que por su ámbito y número de creyentes hayan alcanzado notorio arraigo en España».

91 Ministerio de la Presidencia, Relaciones con las Cortes y Memoria Democrática (2015), Real Decreto 593/2015, de 3 de julio, por el que se regula la declaración de notorio arraigo de las confesiones religiosas en España. BOE-A-2015-8642, https://www.boe.es/diario_boe/txt.php?id=BOE-A-2015-8642 (último acceso 25/IX/2021).

92 Ministerio de Justicia, Registro de Entidades Religiosas: Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (F. E. E. R. I.), <https://maper.mjusticia.gob.es/Maper/DetalleEntidadReligiosa.action?numeroInscripcion=016061> (último acceso 25/IX/2021).

93 Abdennur Coca (1995), “Musulmanes en España. Crónica de una Federación”, *Verde Islam*, 15/IX/1995, <https://mexicoinformaislam.blogspot.com/2012/12/musulmanes-en-espana-cronica-de-una.html> (último acceso 25/IX/2021).

94 Joaquín Mariano Mantecón (2006), “El status legal del islam en España”, *Derecho y Religión*, N.º. 1, pp. 165-208.

95 Ministerio de la Presidencia, Relaciones con las Cortes y Memoria Democrática, Ley 26/1992, de 10 de noviembre, por la que se aprueba el Acuerdo de Cooperación del Estado con la Comisión Islámica de España. BOE-A-1992-24855, <https://www.boe.es/buscar/act.php?id=BOE-A-1992-24855> (último acceso 25/IX/2021).

96 Ana Isabel Planet (2008), “Islam e inmigración: elementos para un análisis y propuestas de gestión”, En *Islam e Inmigración*. Centro de Estudios Políticos y Constitucionales, Ministerio de la Presidencia.

97 Iván Jiménez-Aybar (2005), “La estructura orgánica del islam en España y la aplicación del acuerdo de cooperación de 1992: situación actual y propuestas de futuro”. En *Actas del primer congreso del Foro de Investigadores sobre Mundo Árabe y Musulmán (FIMAM)*. Barcelona, FIMAM, pág 6.

98 Ley 26/1992, Op. Cit.

dos federaciones, Tatory y Mansur Escudero, apuntaron hacia algunas deficiencias importantes del acuerdo –algunas de las cuales siguen siendo objeto de crítica en la actualidad–, como el lento proceso de implantación de la educación islámica en los centros públicos, la existencia de incompatibilidades entre algunas características del derecho de familia islámico y código civil español, la ausencia de canales de financiación económica de la CIE, etc.⁹⁹

La problemática de la composición bicéfala de la CIE y las tirantezas entre ambas federaciones han tenido como consecuencia el perjuicio de la comunidad musulmana española en general. La escasa voluntad de trabajar de forma conjunta, la incapacidad de dirigir de manera consensuada la toma de decisiones en el seno de la comisión y el derecho de veto existente ha llevado a situaciones de bloqueo constantes.¹⁰⁰ Consecuencia de ello han sido también la firma de convenios y acuerdos suscritos por las federaciones de manera independiente en diferentes ocasiones, como por ejemplo el convenio marco suscrito por la UCIDE con la Comunidad de Madrid en 1998,¹⁰¹ en cuya primera cláusula se reconoce a UCIDE *como referencia válida para la Comunidad de Madrid en materia religiosa islámica*.¹⁰²

A principios de los años 90 ambas federaciones contaban ya con sus respectivas sedes. La UCIDE se ubicó en la mezquita Abu Bakr, también conocida como la mezquita de Estrecho, construida por la AME en 1988 y uno de los pocos logros de los que le gustaba presumir a Riay Tatory¹⁰³ al tratarse de la primera mezquita construida en la capital desde la reconquista cristiana de la ciudad en 1083.¹⁰⁴ Por su parte, como se menciona hace escasas líneas, la FEERI estableció su sede provisional en el Centro Cultural Islámico de Madrid.

Cuando se hubo constituido la CIE, Tatory llevaba ya más de 20 años de trabajo asociativo a sus espaldas, desde que fundase la AME durante sus años en Granada. Miembro de la Comisión Asesora de Libertad Religiosa y elemento fundamental en las negociaciones que cristalizaron en la firma del Acuerdo de Cooperación, Tatory acabó por convertirse en interlocutor oficial único de la comunidad musulmana con el Estado. La omnipresencia de su figura en todos los aspectos del islam institucional en España ha sido incontestable hasta su fallecimiento a causa del COVID-19.

99 Raiy Tatory y Mansur Escudero (2006), "El islam en España, hoy" y "El Islam, hoy en España" respectivamente, En *La nueva realidad religiosa española: 25 años de la Ley orgánica de libertad religiosa*, Ministerio de Justicia (ed.), pp. 131-158 y 159-196 respectivamente.

100 Iván Jiménez-Aybar (2004), *El Islam en España: aspectos institucionales de su estatuto jurídico*, Navarra Gráfica Ediciones, pág. 99-10.

101 Ibid.

102 Convenio Marco suscrito por la UCIDE con la Comunidad de Madrid, 3/III/1998, https://www.boe.es/publicaciones/anuarios_derecho/abrir_pdf.php?id=ANU-E-1998-10089500897_ANUARIO_DE_DERECHO_ECLESIASTICO_Convenio_de_colaboracion_entre_la_Comunidad_de_Madrid_y_la_Uni%3%B3n_de_Comunidades_Islamicas_de_Espa%3%B1a (último acceso 25/IX/2021).

103 Rafael Martínez, (2020), "Riay Tatory, pionero del islam moderno en España", *La Vanguardia*, 6/IV/2020, <https://www.lavanguardia.com/vida/20200406/48349104283/riay-tatory-pionero-del-islam-moderno-en-espana.html> (último acceso 25/IX/2021).

104 Miguel Ángel Barroso, (1988). "Dos grandes mezquitas abrirán al islam las puertas de Europa", *Diario ABC*, 7/VIII/1988, pág 32-33.

¿Pero cuánta distancia ha separado esta corriente participacionista, comprometida con el Estado como representante del islam en España, de otras corrientes involucradas en actividades yihadistas? Si bien la abnegación, el talante conciliador y las buenas relaciones de Tatory tanto con la administración como con los diferentes gobiernos son innegables, hay diferentes episodios relacionados con la AME, la mezquita Abu Bakr y el núcleo sirio de la Hermandad Musulmana que ha gravitado a su alrededor que plantean serias cuestiones. Los momentos en los que elementos islamistas radicales coexisten, interaccionan, se desarrollan y se aprovechan de las posibilidades del marco facilitado por la corriente *mainstream* son más que simple coincidencia.

3.1.1. Manifestaciones de la deriva yihadista: la red de Abu Dahdah

A principios de la década de los 90, cuando la rama moderada de la Hermandad dirigida por Tatory y su Unión de Comunidades ya se habían establecido como principales interlocutores frente al Estado español, algunos elementos pertenecientes al ala yihadista de la Hermandad Musulmana siria comenzaron a formar una red sofisticada en toda España con un núcleo claramente establecido en Madrid.

Esta estructura llegó a ser conocida como *la red de Abu Dahdah*, el nombre de guerra de su líder, Imad Eddin Barakat Yarkas, y pronto se convirtió en una de las redes yihadistas más grandes, sofisticadas y mejor conectadas de Europa de los últimos 30 años. Nacido en la ciudad de Alepo en 1963 e inmerso asimismo en las actividades de la facción violenta de los Hermanos Musulmanes antes de huir de Siria, Yarkas se encontraba en España desde 1986 y contaba con la nacionalidad española en el momento de convertirse en lo que numerosos escritos policiales calificaban desde al menos 1998 como “el hombre de la organización de Osama bin Laden en España”.¹⁰⁵ El núcleo de esta red estaba constituido por una estrecha red de miembros de la Hermandad siria, muchos de los cuales habían recibido asilo en España tras huir de la persecución en su país natal en los años 80.¹⁰⁶ A muchos de los integrantes de este grupo les unían, además, lazos familiares, empresariales y, lo más importante, la misma cosmovisión ideológica.

Si bien mantenía el compromiso de derrocar al régimen de la familia al-Assad en Siria, desde su formación alrededor de 1995 la red de Abu Dahdah consagró sus actividades a desarrollar la estrategia de la por entonces recientemente creada al-Qaeda y su revolucionaria transformación hacia la yihad global. Ello implicaba reformular ciertos posicionamientos islamistas para que los ataques a EEUU y Occidente, vistos como mecenas de los regímenes opresivos en el mundo musulmán, pasasen a convertirse en una prioridad en lugar de centrarse únicamente en los regímenes locales. La corriente yihadista de la Hermandad Musulmana en España, con sólidas conexiones personales con algunos individuos de alto rango tanto en al-Qaeda como en otros

105 “Informe sobre la iniciación y continuación de investigaciones en España sobre los miembros de la organización o infraestructura de Osama bin Laden asentados en nuestro país”, pp. 5-19.

106 Audiencia Nacional, Juzgado Central de Instrucción núm. 5, Sumario 35 /2001, Madrid, 17/IX//2003, https://e00-elmundo.uecdn.es/documentos/2003/09/garzon_binladen/auto_1.pdf (último acceso 25/IX/2021).

grupos yihadistas de todo el mundo se involucró inmediatamente en un amplio abanico de actividades destinadas a apoyar su yihad global utilizando España como base de operaciones.

Algunas de sus primeras actividades incluyen la difusión de propaganda impresa antes de que se popularizara su difusión a través de Internet. Yarkas y sus colaboradores imprimían publicaciones yihadistas y grababan cintas de vídeo para posteriormente distribuirlas a través de sus redes personales y en varias mezquitas en Madrid y otras ciudades españolas. Uno de los lugares donde tenían lugar muchas de las interacciones de la red y alrededor del cual vivían o desarrollaban su actividad profesional varios de sus miembros era la mezquita Abu Bakr. Los negocios regentados por los miembros de esta red en los alrededores del templo incluían una imprenta donde se reproducían materiales, una pastelería donde el grupo mantenía sus reuniones secretas y una tienda de telefonía.¹⁰⁷

Ahora bien, la difusión de propaganda constituye solo una de las actividades de la red.¹⁰⁸ Desde comienzos de los 90 el grupo comenzó a enviar individuos a diferentes escenarios de conflicto para enrolarse en grupos yihadistas. Primero fue Bosnia; varios miembros del círculo más próximo de la red de Abu Dahdah, la mayoría afincados en Madrid, y, en menor medida, miembros de la Hermandad Musulmana siria en Valencia y Granada, viajaron al país balcánico para acabar engrosando las filas del batallón de *muhājirūn*¹⁰⁹ en el conflicto. Durante los siguientes años, Abu Dahdah continuó sus actividades de reclutamiento en España para enviar combatientes a luchar en otras zonas de conflicto como Chechenia, y a formarse en campos de entrenamiento de al-Qaeda en Afganistán.¹¹⁰ Con el tiempo, el grupo de personas que viajaron desde España para unirse a grupos yihadistas acabó sobrepasando los límites del núcleo interno de la red de Hermanos sirios de Abu Dahdah, llegando a incluir a inmigrantes procedentes del norte de África e incluso conversos españoles, como es el famoso caso de Luis José Galán, enviado por Yarkas a Indonesia para completar su entrenamiento paramilitar.¹¹¹

La red de Abu Dahdah, cuyo núcleo interno contaba con poco más de 20 miembros de la Hermandad Musulmana Siria más o menos de la misma edad y con un pasado de sufrimiento y represión bajo el régimen de los Assad, llevó a cabo

107 Irujo, J. M. (20 de junio, 2004). Los hombres de Abu Dahdah y el 11-M. *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/diario/2004/06/20/espana/1087682402_850215.html (último acceso 18/X/2022).

108 Según el sumario del caso, la labor que desempeñaban los miembros de este grupo era la de recibir y distribuir propaganda de diversos grupos extremistas. Su estrategia consistía en repartir propaganda impresa a espaldas del imam de la mezquita Abu Bakr y esperar la reacción de los feligreses para, posteriormente y de manera individualizada, acercarse individualmente a aquellos perfiles juzgados como más interesantes.

109 En este contexto, combatientes emigrados, no bosnios. Originalmente, los *muhājirūn* o emigrantes fueron los primeros conversos al islam, quienes realizaron la Hégira con el profeta Muhammad de La Meca a Medina. Actualmente se ha popularizado en Occidente el termino *foreign fighters* para designar a combatientes extranjeros desplazados a zonas de conflicto.

110 ABC (15 de marzo, 2004). Abu Dahdah envió muyaidines a Bosnia y a Pakistán. *Diario ABC*. Recuperado de: https://www.abc.es/espana/abci-dahdah-envio-muyaidines-bosnia-y-pakistan-200403150300-962460177310_noticia.html (último acceso 18/X/2022).

111 Figueras, A. (22 de abril, 2005). Yusuf Galán: 'No estoy a favor de Bin Laden, sino de la Justicia'. *Diario El Mundo*. Recuperado de: <https://www.elmundo.es/elmundo/2005/04/22/espana/1114179468.html> (último acceso 18/X/2022).

todas estas actividades a una escala ciertamente inusual en comparación con otras redes yihadistas europeas en aquel momento. Un grupo muy unido de individuos con buena educación impulsadas por un fervor mesiánico, desconfiado frente a elementos externos, unido por lazos familiares, comerciales e ideológicos.¹¹² Las conexiones y los fondos del entramado constituyen los aspectos fundamentales a la hora de justificar la definición como “*estructura de apoyo de la organización liderada por Osama Bin Laden*”¹¹³ con la que el juez Garzón calificaba en 2001 el entramado tras la detención de sus miembros más importantes.

La organización de Abu Dahdah disponía una red muy amplia de contactos entre los que se encontraban algunas de las figuras más prominentes del yihadismo global de los años 90. Desde Londres, donde mantenía estrechas conexiones con Abu Qatada,¹¹⁴ apodado en aquel momento “*el embajador de Bin Laden en Europa*”,¹¹⁵ pasando por Indonesia, hasta Yemen y Siria, la corriente yihadista de la Hermandad Musulmana en España mantuvo estrechas relaciones con destacadas figuras del yihadismo global que a menudo viajaban a España aprovechando la casa de Yarkas u otros miembros de la red para alojarse.¹¹⁶

Pero entre las conexiones que acabaron granjeando a Abu Dahdah un lugar destacado en el movimiento yihadista global de la década de los 90 dos fueron particularmente importantes dados sus fuertes lazos con España. El primero fue el palestino Anwar Adnan Mohamed Salah, también conocido como Chej Salah, junto a quien en 1994 Abu Dahdah crearía la organización *Alianza Islámica*.¹¹⁷ Una escisión de este grupo, conformada por el ala más joven y radical, fue la encargada de reclutar a algunos de los primeros militantes que salieron de España para luchar en Bosnia.¹¹⁸

En octubre de 1995, Chej Salah se traslada a Peshawar, para adquirir nuevas responsabilidades en el seno del MAK, la oficina de servicios de al-Qaeda, donde por orden del propio Bin Laden se dedicaría a recibir a los nuevos reclutas y facilitarles el paso de la frontera hacia Afganistán en forma clandestina.¹¹⁹ Abu Dahdah se quedaría a cargo de la red en España durante ese tiempo, eso sí, en coordinación con Chej Salah quien, tras ser relevado de sus responsabilidades en 1997 pasó a dirigir un campo de entrenamiento de combatientes. Aunque actualmente se desconoce

112 Op. Cit.

113 EFE Madrid (22 de septiembre, 2003). Garzón ordena el ingreso en prisión de cuatro de los cinco miembros de Al Qaeda detenidos. *Diario El Mundo*. Recuperado de: <https://www.elmundo.es/elmundo/2003/09/22/espana/1064183793.html> (último acceso 18/X/2022).

114 Yoldi, J. (12 de marzo, 2005). El referente espiritual. *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/diario/2005/03/12/internacional/1110582002_850215.html (último acceso 18/X/2022).

115 Gardham, D. (17 junio, 2008). Abu Qatada profile: ‘Osama bin Laden’s ambassador man in Europe’. *The Telegraph*. Recuperado de: <https://www.telegraph.co.uk/news/2146597/Abu-Qatada-profile-Osama-bin-Ladens-ambassador-man-in-Europe.html> (último acceso 18/X/2022).

116 Op. Cit.

117 Op. Cit.

118 Martínez, D., Pagola, J. (14 octubre, 2002). La mezquita del barrio de Tetuán, vivero de «combatientes» de Al Qaida. *Diario ABC*. Recuperado de: https://www.abc.es/espana/abci-mezquita-barrio-tetuan-vivero-combatientes-qaida-200210140300-135707_noticia.html (último acceso 18/X/2022).

119 Irujo, J. M. (23 de diciembre, 2001). La célula española de Al Qaeda recibía órdenes desde un campo terrorista en Afganistán. *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/diario/2001/12/23/internacional/1009062010_850215.html (último acceso 18/X/2022).

su paradero, destaca, no solo como fundador del grupo en España, sino por el desempeño de su papel como principal punto de referencia para las personas que la red de Abu Dahdah reclutó para entrenar en los campos de entrenamiento de al-Qaeda.

El otro, posiblemente el más importante, no es otro que quien acabaría convirtiéndose en uno de los miembros más relevantes de al-Qaeda, Mustafá Setmarián, el principal teórico yihadista de principios de siglo, influencia fundamental de la generación yihadista actual.¹²⁰ Para cuando, en 1985, invitado por viejas amistades sirias con residencia en Madrid decidió asentarse en España,¹²¹ Abu Musab al-Suri, *kunya*¹²² o sobrenombre por el que quizá sea más conocido, era ya un islamista con cierto renombre.¹²³ En Madrid, Abu Musab al-Suri acudía a la mezquita de Abu Bakr donde,¹²⁴ a pesar de sus esfuerzos, a buen seguro se conocía su papel en Vanguardia Combatiente y sus viajes a Afganistán y a Pakistán. El hecho de que, en 1989, dos años antes de su publicación, repartiese copias de su primera obra *La revolución islamista yihadista en Siria*¹²⁵ entre diferentes hermanos sirios y, posteriormente, entre una comunidad más amplia para conocer su opinión¹²⁶ ayuda a esclarecer dudas. La obra, un extenso compendio de dos volúmenes, profundiza en el análisis de campañas yihadistas pasadas y, a través de las lecciones aprendidas, elabora teorías estratégicas para empresas yihadistas futuras.¹²⁷ Tatary, de hecho, afirmó conocerle: compatriota de al-Suri, el entonces imam de la mezquita Abu Bakr definía a Setmarián como un hombre muy religioso, radical y exaltado.¹²⁸ Ciertamente familiarizado con las diferentes corrientes del islamismo sirio, la ideología y las connotaciones de la evolución doctrinal de Setmarián durante su etapa en Madrid no debieron serle ajenas.

En 1987 se naturalizaría español tras casarse con una conversa española. Durante sus primeros años en España viajaba regularmente a Afganistán. Fue entonces cuando tuvo lugar su transición ideológica dejando en un segundo plano la yihad en Siria para abrazar la yihad global. Un buen ejemplo de ello son sus esfuerzos por apoyar la insurgencia islamista en Argelia.¹²⁹ Abu Musab al-Suri había pasado de integrar Vanguardia Islámica en 1980 a desempeñar un papel con responsabilidades en al-Qaeda a finales de esa misma década.¹³⁰ Durante el tiempo que estuvo residiendo

120 Brynjar, L. (2009). *Architect of Global Jihad: The Life of Al-Qaida Strategist Abu Mus'ab al-Suri*. Oxford University Press. Pp. 5-29.

121 Ibid. Pp. 51-53.

122 Tipo de epíteto utilizado en lengua árabe que, en teoría, refleja el nombre del primogénito del portador y su lugar de procedencia. Así, en el caso de Setmarián, Abu Musab al-Suri hace referencia a «el padre de Musab, el sirio».

123 Ibid. Pp. 51-53.

124 Irujo, J. M. (2005). El hombre de Bin Laden en Madrid. *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/diario/2005/03/02/espana/1109718001_850215.html (último acceso 18/X/2022).

125 Obra también conocida simplemente como «*La experiencia siria*», publicada bajo el pseudónimo Omar Abdelhakim, que posteriormente continuaría utilizando en otras obras.

126 Abdelhakim, O. (1989). [إمام أو ملأ، تربية أو تخرجة: لوال عزجلا. ايروس في يداهلجا ةيملاسلا تروثلا]. Pág. 2.

127 Ibid.

128 Ibid.

129 Op. Cit. Pág. 65.7

130 Entrevista con Abu Musab al-Suri, partes 1 y 2. (Enero, 1999). Periódico Kuwaiti al-Ra'y. Recuperado de: <https://archive.org/details/Interview0> (último acceso 18/X/2022). [ةيتيوكلا يارلا ةديرج عم يروسلا بعصم يبا خيشلا ةلباقم].

en Madrid mantuvo una estrecha relación con varios miembros de la red de Abu Dahdah; de hecho, las redes de ambos se han beneficiado la una de la otra de forma prolongada en el tiempo. Mohamed Bahaiah, cuñado de Kalaje y correo de al-Qaeda, fue por ejemplo quien le presentó a Bin Laden.¹³¹ A finales de los 80 se instalaría en Granada, lugar que consideraba su hogar en España.¹³² Allí profundizó en su relación con Tayseer Alony, con quien se mantuvo en contacto cuando ambos coincidieron en Afganistán, en 1999.¹³³

En 1994 Setmarián volvería durante un corto espacio de tiempo a España antes de trasladarse a Londres y, posteriormente, regresar de nuevo a Afganistán. Al-Suri, cuyo recorrido, evolución e impacto en la militancia islamista radical contemporánea merecen sin duda un capítulo aparte, ha acabado convirtiéndose en una leyenda. Además de autor prolífico en lo referente a cuestiones estratégicas, militares y políticas de la militancia yihadista –mención especial a su obra *Llamada a la Resistencia Islámica Global*,¹³⁴ un manual de 1.600 páginas en los que Setmarián teoriza sobre los nuevos escenarios y estrategias de la yihad– el hecho de que, tras ser detenido en 2005 en Pakistán,¹³⁵ no haya datos concluyentes sobre su paradero actual ha contribuido a forjar el mito.

Además de sus conexiones, el otro elemento que permitió que la red de Abu Dahdah operara a tal escala fue, como es característico de la Hermandad Musulmana, su sofisticación y su capacidad de generar y mover gran cantidad de fondos de procedencia diversa: desde los negocios regentados por miembros de la red, la mayoría de ellos profesionales y empresarios con niveles de educación superior y bastante exitosos en el plano profesional, hasta donaciones con procedencia del Golfo, actividades ilegales y, por supuesto, colectas con fines benéficos en diferentes mezquitas aprovechando en ocasiones el desconocimiento de los participantes.¹³⁶ Su intrincada red de compañías, todas registradas legalmente y gestionadas por el mismo grupo reducido de individuos, todos miembros de la Hermandad Musulmana siria, operaba en varios campos y tenía dos objetivos: por un lado, ser rentables y generar beneficios y, por otro, el desempeño de actividades menos transparentes como, en algunos casos, lavar dinero y proporcionar permisos de trabajo y documentación para los miembros de la red que lo necesitaban.

Si bien Yarkas era el líder indiscutible de la red, no era menos importante el papel desarrollado por Muhammed Ghaleb Kalaje como cerebro financiero del entramado. Nacido en Siria en 1961, Kalaje se estableció en España en los 80 y acabó nacionalizándose. Posteriormente se trasladó a Arabia Saudí, donde estuvo

131 Op. Cit.

132 Op. Cit.

133 Op. Cit.

134 *Llamada a la Resistencia Islámica Global* [تيممنا غلنا تيممنا لاسلنا لاهموا قملنا قوعد]. Fecha de publicación desconocida, aparecido en formato electrónico en varios foros yihadistas de Internet a finales de 2004 y principios de 2005.

135 Maclean, W. (10 de junio, 2009). Al Qaeda ideologue in Syrian detention - lawyers. *Reuters*. Recuperado de: <https://www.reuters.com/article/latestCrisis/idUSLA456186> (último acceso 18/X/2022).

136 Op. Cit.

involucrado en diferentes aventuras comerciales con prominentes personalidades del tupido entorno islamista del país. Durante esos años mantuvo el contacto con Yarkas y otros miembros de la red y regresaba frecuentemente a España hasta que, en 1998, regresó para establecerse definitivamente. Fue entonces cuando comenzó a registrar y a operar varias empresas en que empleaban y proporcionaban permisos de trabajo a miembros de la red en Madrid. Los miembros de la célula de Abu Dahdah dedicaban una parte considerable de sus actividades a la financiación del terrorismo yihadista mediante una amplia variedad de fórmulas tanto legales como ilegales.¹³⁷ Sus negocios movían millones de pesetas mediante una combinación de actividades comerciales legítimas y transacciones ilegales destinadas a la financiación de la red de Abu Dahdah y varios grupos yihadistas en todo el mundo.¹³⁸ A modo de ejemplo, Abu Dahdah entregaba con regularidad y en mano a Abu Qatada, en Londres, una sustanciosa porción de los fondos conseguidos.¹³⁹

Kalaje estaba en el centro de una tupida red de conexiones personales y comerciales en las que se aprecian los lazos entre los miembros sirios de la Hermandad Musulmana en España y el yihadismo global; no obstante, Kalaje fue descrito como el responsable de la estructura empresarial de financiación de al-Qaeda.¹⁴⁰ Kalaje era, por ejemplo, el cuñado de Mohamed Bahaiah, otro miembro de la Hermandad Musulmana siria convertido en hombre de confianza y mensajero personal de Osama Bin Laden entre Afganistán y Europa. Bahaiah visitaba a menudo España; durante sus estancias en Madrid, donde se alojaba en casa de Yarkas, mantenía reuniones con otros miembros sirios de la Hermandad Musulmana la ciudad. Además de la capital, Bahaiah también visitaba otros puntos clave de la geografía islamista en España, las ciudades de Granada, Castellón de la Plana y Valencia.¹⁴¹

Si bien la organización de Abu Dahdah tenía su núcleo en Madrid, la red estaba constituida por individuos de varias partes de España, particularmente afincados en Granada y Valencia. En ambas ciudades operaban pequeños grupos de Hermanos sirios que habían recreado estructuras a escala de la Hermandad Musulmana tras su llegada a España en los años 80. La red en Granada tuvo en el periodista de al-Jazeera Tayseer Alony un miembro destacado; no obstante, fue Alony quien creó a su alrededor lo que las autoridades españolas denominaron el Grupo de los Jóvenes de Granada.

El Grupo de los Jóvenes de Granada incluía al menos media docena de miembros de la Hermandad Musulmana siria que acabó conformando un grupo muy unido en la

137 Sentencia 36/2005, pp. 44, 78-88 y 90.

138 Rodríguez, J. A. (24 de abril, 2002). Detenido en Madrid el jefe de la red internacional de empresas de al-Qaeda. *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/diario/2002/04/24/espana/1019599205_850215.html (último acceso 18/X/2022).

139 Sentencia 36/2005, pp. 29-30; "Informe ampliatorio escrito de fecha 06-11-01 en relación con una red de infraestructura en España de la organización terrorista Al Qaida vinculada a Osama bin Laden", pp. 19-20.

140 Policía. (24 de abril, 2002). La Policía detiene en Madrid al responsable de la estructura empresarial que financiaba la red de Ben Laden en varios países del mundo. Sala de Prensa de la Policía, Ministerio del Interior. Recuperado de: http://www.interior.gob.es/noticias/detalle/-/journal_content/56_INSTANCE_1YSSI3xiWuPH/10180/1182408/ (último acceso 18/X/2022).

141 Op. Cit.

ciudad andaluza. Este grupo también se reunía con regularidad con miembros de la red de Abu Dahdah y recibía invitados extranjeros interesados en la ciudad histórica y su legado. Además de prestar otros servicios de apoyo logístico, realizaron colectas de fondos para enviar lo recaudado a grupos yihadistas en Bosnia, Chechenia y Afganistán.¹⁴²

Alony, a quien las autoridades españolas describen como una persona vinculada a la facción de Issam al-'Attar de los Hermanos Musulmanes,¹⁴³ comenzó a trabajar en 1996 como traductor en el servicio en árabe de la Agencia Efe en Granada al tiempo que cursaba sus estudios universitarios en ciencias económicas. Este trabajo acabaría abriéndole la puerta de al-Jazeera, la cadena de televisión por satélite con sede en Qatar y fuertes conexiones con la Hermandad Musulmana, de cuya oficina en España Alony acabó siendo director. En 1999, Alony se convirtió en corresponsal de la cadena de Televisión qatarí en Afganistán; a partir de septiembre de 2001 era el único periodista extranjero cubriendo el conflicto que no había sido expulsado por los Talibán. No obstante, fue él quien realizó la primera entrevista a Osama bin Laden tras el 11-S.¹⁴⁴

Las autoridades españolas alegan que Alony acabó convirtiéndose en un mensajero de al-Qaeda encargado de hacer llegar a Afganistán el dinero que Yarkas, Kalaje y el Grupo de los Jóvenes de Granada recolectaban en España *"aprovechando los desplazamientos de este a aquel país como corresponsal de la televisión al-Jazeera"*.¹⁴⁵ De hecho, el juez Garzón acusó a Alony de *"apoyo financiero"*, de *"acoger a miembros de la red"*, de *"reclutamiento de militantes para ser enviados a campañas de entrenamiento terrorista"* y de *"entrega de donaciones para el sostenimiento de la red de al Qaeda"*.¹⁴⁶ En 2005 fue condenado a siete años de cárcel.¹⁴⁷ Liberado en marzo de 2012 Alony regresó a Doha, donde fue recibido como si de una alta autoridad se tratase con cobertura en directo de su llegada en avión y múltiples entrevistas.¹⁴⁸ En la actualidad reside en la capital qatarí, donde continúa trabajando como periodista destacado de la cadena en calidad de experto en Afganistán.¹⁴⁹

La tercera región en importancia por sus vínculos con la red de Abu Dahdah es la Comunidad Valenciana, principalmente las ciudades de Valencia y Castellón de la

142 Op. Cit.

143 Op. Cit.

144 La entrevista, grabada el 21 de octubre de 2001, no fue emitida hasta el 31 de enero de 2002 por la CNN. Al-Jazeera juzgó en su momento que el contenido del documento era poco profesional tras conocer que Bin Laden había filtrado de antemano las preguntas.

145 Op. Cit.

146 Cadena Ser (5 de septiembre, 2003). Detenido en Granada un periodista de 'Al-Yazira' por orden de Garzón. *Cadena SER*. Recuperado de: https://cadenaser.com/ser/2003/09/05/internacional/1062722721_850215.html (último acceso 18/X/2022).

147 Su condena desencadenó una campaña en favor de su inocencia encabezada por la Comisión Árabe por los Derechos Humanos y varias asociaciones y colectivos de periodistas (como la FIP o RSF entre otros) y amplificada por al-Jazeera, que consideraba su condena un grave atentado contra la libertad de expresión.

148 Llegada de Tayseer Alony al aeropuerto de Doha. (11 de marzo de 2012). *Al-Jazeera Mubasher*. Recuperado de: <https://www.youtube.com/watch?v=mTE32Wbyt-o> (último acceso 18/X/2022).

149 Ejemplo reciente de su participación en calidad de experto en Afganistán (marzo de 2020). Recuperado de: <https://www.youtube.com/watch?v=HvBu4NN80XQ> (último acceso 18/X/2022).

Plana, donde se estableció un grupo de miembros de la Hermandad Musulmana siria con estrechas conexiones con los núcleos de Madrid y Granada. La Operación Dátil puso el foco sobre un grupo de aproximadamente una docena de integrantes de la red con Mohamed Khair al-Saqqa (alias Abu al-Darda) como eje central. Al-Saqqa llegó a España desde su Siria natal en 1984 en busca de asilo como refugiado “*como consecuencia de la persecución a la que fue sometido por parte de las autoridades sirias de la época debido a su aparente relación con la Hermandad Musulmana siria*”.¹⁵⁰

Al-Saqqa era un empresario sofisticado que dirigía varias empresas del sector de la cerámica en Castellón. A través de sus empresas al-Saqqa proporcionó trabajo a individuos próximos a la Hermandad Musulmana, algunos de los cuales habían solicitado asilo en España so pretexto de su pertenencia a Ennahdha,¹⁵¹ como Dhaou Ben Salah Triki, actualmente miembro activo del ala francesa de Ennahdha y anteriormente presidente de la Asociación Islámica de Castellón.¹⁵² Durante sus años en España, Ben Salah Triki formó parte fundamental del Centro Cultural Islámico de Valencia, estuvo entre los fundadores de la LIDCOE y ostentó diferentes posiciones en las asociaciones e instituciones de la Hermandad en Valencia. Imad al-Naddaf Yalouk, uno de los fundadores del Centro Islámico en España y miembro durante más de una década del consejo de administración de *Europe Trust*, el instrumento financiero más reconocible de la Hermandad en Europa, también ha participado de las actividades empresariales de al-Saqqa.¹⁵³

Pero además de empresario, este miembro de la rama siria de la Hermandad Musulmana también tuvo un papel importante como miembro de la comunidad islámica de la región: entre 1994-1998 ejerció como vocal del Centro Cultural Islámico de Valencia y fue también presidente del Centro Islámico de Castellón de la Plana hasta 1997. En los diferentes registros realizados tras su arresto en noviembre de 2001 las autoridades se incautaron de gran cantidad de material islamista que incluía documentos en diferentes formatos de varios de los principales líderes y grupos del movimiento yihadista global. Buena parte de ese material eran publicaciones distribuidas por la red de Abu Dahdah en la mezquita Abu Bakr en Madrid y en otros lugares de toda España. Resulta necesario mencionar que entre la nutrida colección de publicaciones extremistas –manuales militares, tratados teológicos, revistas, panfletos, etc.– también se hallaron varios números de la revista *al-Anṣār*, boletín semanal del Grupo Islámico Armado dirigido por Mustafá Setmarián. Ahora bien, la relación entre al-Saqqa y Setmarián era ciertamente más estrecha que lo que la simple posesión de la citada literatura pueda indicar. Tanto es así que en el registro de su domicilio se encontró un resguardo de ingreso en efectivo de 200.000 pesetas (aproximadamente 1.200 euros) al número de cuenta de Caja Postal de Setmarián.

150 Op. Cit.

151 Op. Cit.

152 En los últimos comicios a la Asamblea de Representantes del Pueblo, el parlamento de la República Tunecina, Ben Salah Triki figuraba en quinto lugar de las listas del partido para la circunscripción *France II*.

153 Ruiz, M. A. (7 de septiembre, 2018). El sirio que delató a Zaplana era socio de un implicado en los atentados de las Torres Gemelas. *OK Diario*. Recuperado de: <https://okdiario.com/investigacion/sirio-que-delato-zaplana-era-socio-implicado-atentados-torres-gemelas-3083691> (último acceso 18/X/2022).

Pese a que su relación con la red de Abu Dahdah quedó ampliamente probada y a que la fiscalía lo señalaba como la persona que habría entregado a Mohamed Bahaiah, correo de Osama bin Laden, unas grabaciones de vídeo realizadas por su cuñado, Ghasoub al Abrash, en las que entre otros muchos lugares turísticos aparecían las Torres Gemelas y que supuestamente serían entregadas a al-Qaeda, fue absuelto de todos los cargos en el veredicto.¹⁵⁴ En cualquier caso, el sumario del caso permite acreditar que Mohamed Bahaiah habría visitado Castellón entre finales de 1997 y principios de 1998 con el objetivo de visitarle.

Las autoridades fueron testigos de esta dinámica durante muchos años, pero el marco legal de la época –que no se modificaría sustancialmente hasta una década más tarde– no les permitió adoptar más medidas contra la red de Abu Dahdah. Esto cambiaría poco después de los ataques del 11 de septiembre de 2001. Las autoridades sabían desde hace tiempo que la red de Abu Dahdah estaba muy bien conectada con algunos de los escalafones más elevados del yihadismo global, reclutando, proporcionando documentos y recaudando fondos para redes yihadistas en todo el mundo. Pero las pruebas que aparecieron en los días posteriores al 11 de septiembre evidenciaban el estrecho contacto entre la célula de Hamburgo, responsable del 11-S, y la red de Abu Dahdah, que habría desempeñado algo más que un papel secundario a la hora de facilitar los ataques que causaron aproximadamente 3.000 muertes en EEUU.

La información recopilada tras el 11-S, que condujo al arresto de Yarkas y de la mayor parte de su núcleo más próximo,¹⁵⁵ situaba en España a Mohamed Atta, líder de la célula que llevó a cabo los atentados del 11-S, escasos meses antes de la fatídica fecha. Según el juez Baltasar Garzón, durante su estancia en España, Mohamed Atta, en cuyo domicilio se encontró el teléfono de Yarkas, habría mantenido reuniones importantes durante las que muy probablemente se determinó la fecha exacta de los funestos atentados de al-Qaeda contra EEUU.¹⁵⁶ En la sentencia la Audiencia Nacional consideró probado que Abu Dahdah “*estaba al corriente de los siniestros planes de inmediata ejecución del 11-S*” y que “*los asumió como propios siendo puntualmente informado de los preparativos*”.¹⁵⁷ Condenado a 27 años de prisión por la Audiencia Nacional, Abu Dahdah vio su pena reducida a 12 años al considerar en 2006 el Tribunal Supremo que aunque pertenecía a la banda terrorista, las pruebas presentadas para demostrar la realización por parte de tal acusado de actos ejecutivos –anteriores o coetáneos– en el atentado del 11-S contra las Torres Gemelas eran muy débiles.¹⁵⁸

154 Op. Cit.

155 La Operación Dátil tuvo diferentes oleadas, siendo la primera en noviembre de 2001, cuando se detuvo a Yarkas y a sus principales colaboradores. La última tuvo lugar en septiembre de 2003.

156 El País. (01 de junio, 2006). El Supremo rebaja de 27 a 12 años la pena a Abu Dahdah y absuelve a otros tres condenados. *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/elpais/2006/06/01/actualidad/1149149823_850215.html (último acceso 18/X/2022).

157 Op. Cit.

158 EFE (09 de noviembre, 2011). Abu Dahdah, la conexión española con el 11-S que no se pudo probar. *20 Minutos*. Recuperado de: <https://www.20minutos.es/noticia/1153525/0/abu-dahdah/11s/terrorismo-eeuu/?autoref=true> (último acceso 18/X/2022).

Pero el recorrido de la red de Abu Dahdah no concluiría con la Operación Dátil. Por un lado, cabe mencionar la trayectoria de Sahbi ben Mohamed Salah Balti. Integrado en las dinámicas de la Hermandad en Valencia,¹⁵⁹ fue detenido en 1993 como responsable del aparato de falsificación del Movimiento de Tendencia Islámica (MTI), organización tunecina donde militaba.¹⁶⁰ Atraído por el núcleo sirio dirigido por Abu Dahdah cambió de frecuentaciones y acabaría desempeñando diferentes tareas en el seno del entramado.¹⁶¹ En 1996 volvería a ser detenido, esta vez junto a un nacional marroquí, Saad Houssaini, en posesión de detallados manuales para la fabricación de artefactos explosivos y guías de guerrilla urbana y guerra psicológica.¹⁶² Ambos aparecerían posteriormente vinculados a la red del Grupo Islámico Armado (GIA) desarticulada en Alicante.¹⁶³ Balti, que habría participado en la matriculación de Houssaini en la facultad de Químicas de Valencia y en su huida a Afganistán¹⁶⁴ sería finalmente expulsado de España.¹⁶⁵ Houssaini acabaría convirtiéndose en una macabra figura: fundador y jefe del ala militar del Grupo Combatiente Islámico Marroquí, sería finalmente detenido en 2007 como responsable de los atentados suicidas de Casablanca tras una década de militancia en estructuras de la órbita de al-Qaeda.¹⁶⁶

Por otro lado, y evidentemente de importancia mayor, son los lazos sólidos y demostrables que permiten vincular a miembros de la célula de Abu Dahdah con el 11-M. No todos los individuos de la célula fueron detenidos: algunos escaparon, otros se encontraban fuera de España cuando se desencadenó la operación y sobre otros las pruebas recopiladas no fueron concluyentes para obtener una condena. Varios de estos individuos, concretamente Mustafa Maymouni, Driss Chebli, Said Berraj, Jamal Zougam y Serhane ben Abdelhamid Fakhet, jugaron un papel fundamental en los atentados del 11-M en Madrid.¹⁶⁷ Sobre otro individuo estrechamente conectado con Yarkas recayó, asimismo, la concepción estratégica de los atentados. Amer Azizi se encontraba en Irán cuando la red fue desarticulada. El que posteriormente se convertiría en adjunto al jefe de operaciones exteriores de al-Qaeda era uno de los miembros más carismáticos de la célula de Abu Dahdah gracias a los galones que le

159 Comunicación con mando de la Dirección General de la Policía. Abril de 2020.

160 ABC Madrid (21 de diciembre, 1996). Detenidos tres integristas islámicos con numerosos manuales sobre actividades terroristas. *Diario ABC*. Pág 35.

161 Sumario (Proc. Ordinario 0000035 /2001 E). Juzgado Central de Instrucción nº 005, Madrid, 17 de septiembre, 2003. Recuperado de: https://e00-elmundo.uecdn.es/documentos/2003/09/garzon_binladen/auto_1.pdf (último acceso 18/X/2022).

162 Op. Cit.

163 La Policía desmantela la red de falsificación de documentos y de financiación del GIA en España. *Diario ABC*, 10 de abril, 1997. Pp. 23.

164 Belchaker, A. (7 de abril, 2008). La historia completa de Saad al-Housseini, responsable del ala militar del Grupo Islámico Combatiente Marroquí, [معلومات كاملة عن حياة ساد الحوسيني مسؤول الجناح العسكري لجماعة الجهاد الإسلامي في المغرب]. *Diario al-Massae*. Recuperado de: <https://www.maghress.com/almassae/8094> (último acceso 18/X/2022).

165 Ibid.

166 Le Monde avec AFP. (9 de marzo, 2007). Arrestation d'un Marocain soupçonné d'être impliqué dans les attentats de Casablanca et Madrid. *Le Monde*. Recuperado de: https://www.lemonde.fr/international/article/2007/03/09/un-marocain-soupconne-d-etre-implique-dans-les-attentats-de-casablanca-et-madrid-arrete_881006_3210.html (último acceso 18/X/2022).

167 Reinares, F. (2014). *Matadlos! Quién estuvo detrás del 11-M y por qué se atentó en España*. Barcelona, Galaxia Gutenberg.

había conferido su participación en el contingente yihadista en Bosnia años atrás.¹⁶⁸ Tal y como ha quedado demostrado, fue Amer Azizi quien a finales de 2001 tomó la decisión de atentar en España como venganza por la desarticulación de la célula de Abu Dahdah.¹⁶⁹ Un hecho no debe pasarse por alto: todos los miembros de la red de Abu Dahdah implicados en el 11-M eran norteafricanos, lo que parece bosquejar una dinámica: fueron elementos sirios del ala yihadista de la Hermandad Musulmana quienes radicalizaron a elementos de la comunidad española del Norte de África, obviamente mucho más grande.

3.1.2. Manifestaciones de la deriva yihadista: el clan de los Kutayni

El último episodio en el que la más alta representación institucional del islam en España se ha visto envuelta en una investigación de terrorismo compromete directamente uno de los eslabones fundamentales de la estructura. Pendiente de juicio, la Operación Wamor (adaptación de la expresión inglesa *one more time*),¹⁷⁰ denominada así por la recurrente y dilatada presencia en el tiempo de los implicados, *el clan de los Kutayni*,¹⁷¹ en diferentes piezas y *dosieres* policiales sin pruebas incriminatorias concluyentes, supuso la desarticulación en junio de 2019 por parte de la Comisaría General de Información (CGI) de la estructura de financiación del terrorismo yihadista más grande descubierta hasta ahora en España.¹⁷² La compleja causa imputa a los 10 acusados diversos delitos: pertenencia a organización criminal, colaboración con organización terrorista, financiación del terrorismo, blanqueo de capitales, fraude fiscal, falsedad documental y favorecimiento de la inmigración ilegal.¹⁷³ Una vez más una red principalmente compuesta de ciudadanos españoles de origen sirio con lazos estrechos con la Hermandad se sirve de su influencia en las instituciones del islam en España para desarrollar estructuras y canales para la financiación del terrorismo haciendo llegar recursos económicos y materiales –como vehículos y generadores eléctricos– a *Ahrār al-Shām*, Jabhat al-Nusra y *Hay'at Tahrir al-Shām*, principalmente a unidades de estas organizaciones activas en el distrito de Maarat al-Numan, dentro de la gobernación de Idlib, al noroeste de Siria.¹⁷⁴

En marzo de 2021, en una segunda fase de la Operación Wamor, también fueron detenidos el sucesor de Tatary al frente de la CIE, Ayman Adlbi, y el tesorero de

¹⁶⁸ Ibid.

¹⁶⁹ Ibid.

¹⁷⁰ Comunicación personal con investigador de la Comisaría General de Información de la Policía, octubre de 2020.

¹⁷¹ Denominación popularizada en los medios para referirse a los encausados, si bien la causa incluye elementos externos a la familia Kutayni.

¹⁷² Muñoz, P. (1 de julio, 2019). La mayor trama de financiación del yihadismo operaba como una mafia. *Diario ABC*. Recuperado de: https://www.abc.es/espana/abci-mayor-trama-financiacion-yihadismo-operaba-como-mafia-201907010203_noticia.html (último acceso 18/X/2022).

¹⁷³ Guindal, C. (18 de junio, 2019). Así financiaba el clan Kutayni al terrorismo yihadista. *La Vanguardia*. Recuperado de: <https://www.lavanguardia.com/politica/20190618/462962731804/asi-asi-financiaba-clan-kutayni-terrorismo-yihadista.html> (último acceso 18/X/2022).

¹⁷⁴ Audiencia Nacional, Juzgado Central de Instrucción número 6, Diligencias Previas 100/2011; Cuerpo Nacional de Policía, Comisaría General de Información, Unidad Central de Información Exterior, "Eje de conexión Hermanos Musulmanes - las organizaciones terroristas yihadistas – el clan de los Kutayni", Madrid, 18 de junio de 2019, p. 3.

este mismo organismo, Mohamed Hatem Rohaibani Sleik,¹⁷⁵ ambos también de origen sirio. Esta segunda fase se desarrollaría a raíz de que los expertos policiales constataran que los investigados en España en el marco de esa actuación habían estado realizando actividades para financiar el yihadismo en Siria a través de una organización humanitaria denominada Al Bashaer y otras dependientes de ella que tienen como representante común a un sirio vinculado a los Hermanos Musulmanes.

Según la investigación, fueron los contactos de la familia Kutayni en las altas esferas de la política y la diplomacia españolas los que colocaron a la familia bajo el foco de la sospecha, concretamente los movimientos realizados para liberar y repatriar a Human Kutayni,¹⁷⁶ hijo del patriarca de la familia, detenido en Siria como miembro de la organización terrorista *Fatah al-Islām*¹⁷⁷ acusado de perpetrar robos para la financiación de la organización.¹⁷⁸ Human Kutayni fue finalmente liberado en 2017 gracias a contactos de su familia en Siria.¹⁷⁹ Dichos contactos pasarían por Manaf Kutayni, su tío, un emir¹⁸⁰ de *Hay'at Tahrir al-Shām* (HTS),¹⁸¹ hasta hace poco rama oficial de al-Qaeda en Siria bajo la denominación de *Jabhat al-Nusra*,¹⁸² quien le habría facilitado la salida de Siria a través de Turquía tras una corta estancia en Idlib, región bajo control de la insurgencia islamista. Manaf Kutayni también sería quien habría posibilitado la integración inicial de su sobrino Human, odontólogo y directivo de la cadena de la clínica Smile Dent,¹⁸³ en *Fatah al-Islām*.¹⁸⁴

Es tras el retorno de Human Kutayni cuando comienza la investigación. Además de su influencia, su posición en el seno de la comunidad musulmana y el notable conglomerado de empresas que gestiona la familia Kutayni no pasan desapercibidos.¹⁸⁵

175 Mohamed Hatem Rohaibani Sleik aparece además como vocal del Fondo Ibn Jaldún en la Memoria de 2017 de la Fundación Pluralismo y Convivencia, entidad del sector público estatal. Véase https://www.pluralismoyconvivencia.es/wp-content/uploads/2019/07/MEMORIA_2017.pdf (último acceso 18/X/2022).

176 Pregunta al Gobierno con respuesta escrita número 184/000527 presentada el 23 de enero, 2012. Congreso de los Diputados, X Legislatura. Recuperado de: https://www.congreso.es/web/guest/busqueda-de-iniciativas?p_p_id=iniciativas&p_p_lifecycle=0&p_p_state=normal&p_p_mode=view&_iniciativas_mode=mostrarDetalle&_iniciativas_legislatura=X&_iniciativas_id=184%2F000527 (último acceso 18/X/2022).

177 Reuters Staff. (13 agosto, 2007). U.S. designates Fatah al-Islam "terrorist" group. *Reuters*. Recuperado de: <https://www.reuters.com/article/us-usa-lebanon-idUSN1334969020070813> (último acceso 18/X/2022).

178 Los responsables del atentado terrorista en el barrio de al-Qazzaz admiten que entraron a Siria ilegalmente desde Trípoli (Líbano). El grupo (*Fatah al-Islām*) está dirigido por un ciudadano saudí y se dedicaba a la financiación. [يلىم علأ ونفنن... ءىسنجلأ يدوعس نفننملا... (مالسإلأ حتفنل) قباصل علأ. أبىرت سلبارط نم ءىروس ىلأ مءلوءءب نوفرءءى زازقلا ىءب ءىبءءرإلأ... (لئىوءمءلأ ىف طروءم لبقتسملأ راءىء]. Emitido por la Televisión Árabe Siria el 7 de noviembre, 2008. Recuperado de: https://riadi.alwehda.gov.sy/_archive.asp?FileName=31283024420081107020927 (último acceso 18/X/2022).

179 Gil, J. (27 de junio, 2019) Una célula yihadista envió vehículos blindados a Al Qaeda desde Toledo. *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/politica/2019/06/25/actualidad/1561480393_891860.html (último acceso 18/X/2022).

180 En este contexto, uno de los líderes locales de la organización.

181 Apoyo a la iniciativa de los eruditos para la reconciliación entre los muyahidín. [نءىءءءءملا نءىب ءلصلل ءل علأ لهأ ءردابءل مءءو ءىءىء]. *Hay'at Tahrir al-Shām*, octubre de 2017. Recuperado de: https://archive.org/download/hts-manaf-kutayni-oct-2017/HTS_ManafKutayni_Oct2017.pdf (último acceso 18/X/2022).

182 Amendments to the Terrorist Designations of al-Nusra Front. (31 de mayo, 2018). Amendments to the Terrorist Designations of al-Nusra Front. Office Of the Spokeperson, U. S. Department of State. Recuperado de: <https://www.state.gov/amendments-to-the-terrorist-designations-of-al-nusra-front/> (último acceso 18/X/2022).

183 Informe Especial 2016. Institución para la observación y seguimiento de la situación del ciudadano musulmán y la islamofobia en España. Observatorio Andalusi, UCIDE. Pág 111. Recuperado de: <http://ucide.org/sites/default/files/revistas/isj16.pdf> (último acceso 18/X/2022).

184 Op. Cit.

185 Ruiz M. A. y Barro, P. (1 de julio, 2019). El jefe de la célula yihadista de Madrid fundó la Comisión Islámica y administró la mezquita de Tetuán. *OK Diario*. Recuperado de: <https://okdiario.com/investigacion/jefe-celula-yihadista-madrid-fundo-comision-islamica-administro-mezquita-tetuan-4306493> (último acceso 18/X/2022).

Fares Kutayni, el patriarca de la familia, se instaló en España en los 80 tras la masacre de Hama y fue uno de los representantes de UCIDE que junto a Tatary y a Ayman Adlbi formaron parte de la creación de la CIE.¹⁸⁶ Además de miembro de la CIE y de la junta directiva de UCIDE, Fares Kutayni también administraba la mezquita de Abu Bakr y regentaba la carnicería *halal* del centro, en cuyo despacho –según la investigación– se reunía con su familia para gestionar los envíos de dinero y coches a Siria.¹⁸⁷ Pero sus vínculos con el islam institucional se extienden más allá del terreno asociativo: Fares Kutayni era también cuñado de Tatary.¹⁸⁸ Los Kutayni son una familia numerosa, de fuertes convicciones religiosas y muy implicada tanto en la comunidad musulmana de la mezquita de Tetuán como en el conglomerado de asociaciones e instituciones que tienen su sede en sus instalaciones; un ejemplo de ello es Hayfa Kutayni, una de las hijas de Fares, también miembro de la junta directiva de la UCIDE durante años.¹⁸⁹

Fueron sin embargo las actividades empresariales de la familia –un entramado de al menos siete empresas en el que destacan dos constructoras–¹⁹⁰ lo que arrojó luz sobre su estructura real y la amplitud de sus conexiones. Uno de los principales personajes del entramado de empresas no pasa desapercibido: Muhammed Galeb Kalaje. Detenido y condenado en el marco de la Operación Dátil como responsable de la financiación de al-Qaeda en España, aparece como contable de los Kutayni. El patriarca de los Kutayni y Kalaje se habrían conocido durante los 80 en la mezquita de Abu Bakr, lugar que la red de Abu Dahdah utilizó para la captación de miembros para la filial española de al-Qaeda.¹⁹¹ Lo que seguramente sorprendió a los investigadores fue la aparición del narcotraficante Vicente Lamarca como propietario único de una de las empresas administradas por Husam Kutayni, uno de los hijos del clan.¹⁹² Lamarca ha aparecido en las listas de los fugitivos nacionales más buscados acusado –entre otros– de los delitos de tráfico de drogas, blanqueo de capitales y quebrantamiento de condena.¹⁹³ Tanto las empresas como las actividades financieras del conglomerado de empresas de la familia fueron objeto de una profunda investigación.

186 Estatutos de la Comisión Islámica de España, 18 de febrero, 1992. Recuperado de: http://www.hispanomuslim.es/panya/estatutos_cie_1992.pdf (último acceso 18/X/2022).

187 De la Cal, L. (13 de julio, 2019). La familia de Madrid que mandaba desde Toledo coches blindados a Al Qaeda. *Diario El Mundo*. Recuperado de: <https://www.elmundo.es/cronica/2019/07/13/5d1f2e0921efa064778b45d3.html> (último acceso 18/X/2022).

188 Europa Press (1 de julio de 2019). El presidente de la Comisión Islámica reconoce vínculos familiares con el clan Kutayni y confía en su inocencia. *Europa Press*. Recuperado de: <https://www.europapress.es/nacional/noticia-presidente-comision-islamica-expresa-profundo-dolor-vinculos-clan-yihadista-kutayni-20190701152021.html> (último acceso 18/X/2022).

189 Op. Cit.

190 Ruiz, M.A. (28 de julio de 2019). Los yihadistas detenidos en Madrid tenían dos constructoras y movían más de dos millones de euros al año. *OK Diario*. Recuperado de: <https://okdiario.com/investigacion/yihadistas-detenidos-madrid-tenian-dos-constructoras-movian-mas-dos-millones-ano-4341894> (último acceso 18/X/2022).

191 Barro, P. y Gómez, T. (23 de junio, 2019) Uno de los cerebros financieros del 11-S entre los yihadistas detenidos en Madrid. *OK Diario*. Recuperado de: <https://okdiario.com/espana/uno-cerebros-financieros-del-11-s-yihadistas-detenidos-madrid-4282115> (último acceso 18/X/2022).

192 Op. Cit.

193 Policía Nacional (17 de octubre, 2017). Detenido en Venezuela Vicente Lamarca Sánchez. Departamento de Prensa, Ministerio del Interior. Recuperado de: http://www.interior.gob.es/prensa/noticias/-/asset_publisher/GHU8Ap6ztgsg/content/id/7882170 (último acceso 18/X/2022).

Según los datos que han trascendido de la operación, el complejo entramado de sociedades de la familia inflaba los montantes de algunas facturas con sobrecostes que pasaban a engrosar una *caja B* contable cuyos fondos servían para la financiación de redes yihadistas en Idlib (Siria). Para mover los beneficios opacos la familia utilizaba dos métodos: por un lado, la *hawala*, un sistema de transferencia informal de fondos a menudo utilizado por redes yihadistas, método a través del cual, mediante la colaboración de otro ciudadano sirio con domicilio en Madrid, trataba de establecer una base de operaciones en la ciudad italiana de Milán.¹⁹⁴ Por otro lado, también empleaban correos humanos que transportaban el dinero directamente en efectivo. Mediante su engrasada maquinaria empresarial, los Kutayni supuestamente introducían en España y regularizaban la situación administrativa de ciudadanos sirios que posteriormente integraban en su estructura de financiación terrorista como correos humanos. Estos individuos, a los que en ocasiones alojaban como arrendatarios de una pequeña red de pisos de su propiedad, serían también objeto de extorsión, advertidos por la red de que dejarían de recibir cobertura para sus familiares en España si no realizaban su cometido.¹⁹⁵

Según la información de la operación hecha pública la red disponía de agentes financieros con capacidad de operar en diversos países; estos se dedicaban principalmente a comprar maquinaria, y piezas de vehículos de empresas en problemas que posteriormente se enviaban a otros países como Yemen, Sudán y principalmente Siria, muchas veces por piezas para evitar controles y utilizando puertos identificados como seguros.¹⁹⁶ Tanto el dinero como los vehículos y las piezas enviados a Siria acabarían llegando a manos de la coalición islamista establecida en Idlib –región de la que proceden los Kutayni– en cuyo seno se integra *Hay'at Tahrir al-Shām*, la organización próxima a al-Qaeda en la que milita Manaf.¹⁹⁷ Los engranajes de la economía de Idlib están bajo la autoridad de HTS, que controla mediante puestos de control los flujos fronterizos con Turquía y con la Siria gobernada por Assad.¹⁹⁸ Es por ello por lo que para introducir personas y bienes es necesario disponer de una infraestructura compleja y una red de contactos solventes tanto en origen como particularmente en destino, una zona de guerra controlada por radicales yihadistas.¹⁹⁹

Además de arrojar luz sobre los métodos de envío de dinero y las necesidades económicas de la causa, la información recuperada durante los diferentes registros de la operación ha permitido constatar no solo el estrecho contacto entre los hermanos Kutayni, Fares y Manaf, en lo referente a la evolución de la situación militar, sino

194 Comisaría General de Información, "Análisis de la ejecución de la Orden Europea de Investigación remitida a las Autoridades de la República Italiana", 12 de abril de 2022.

195 Op. Cit.

196 Op. Cit.

197 Op. Cit.

198 AFP (28 de junio, 2019). Syria's Idlib enclave: how does it work? *France 24*. Recuperado de: <https://www.france24.com/en/20190628-syrias-idlib-enclave-how-does-it-work> (último acceso 18/X/2022).

199 Soage, A. B. (19 de febrero, 2020). Idlib, el último baluarte rebelde. *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/internacional/2020/02/18/actualidad/1582054753_595153.html (último acceso 18/X/2022).

también el apoyo explícito del clan Kutayni en España a los medios utilizados por HTS para alcanzar sus objetivos en Siria.²⁰⁰ El material incautado durante las detenciones y registros y la información recabada a lo largo de toda la operación, en la que participaron más de 350 agentes de Policía y miembros de Europol,²⁰¹ permiten establecer además vínculos históricos y conexiones con individuos de peso de la Hermandad Musulmana, principalmente de sus diferentes ramas sirias.²⁰²

El hecho de que se decretase prisión incondicional para siete de los 10 acusados,²⁰³ la existencia de abundante evidencia documental del entramado, las indiscutibles conexiones de los Kutayni con las organizaciones terroristas de *Fatah al-Islām* y *Hay'at Tahrir al-Shām* y la presencia en el entramado de individuos como Galeb Kalaje ya condenados por similares actividades constituyen evidencias solidas que apuntan a una probable condena. No obstante, desde el máximo respeto al principio de presunción de inocencia, a efectos de este informe se considera probado que una compleja red cuyos miembros más importantes forman parte del corazón del islam institucional en España tiene estrechos lazos con organizaciones islamistas radicales sirias.

200 Gil, J. (26 de octubre, 2019). Los 'Whatsapps' de la célula yihadista española Kutayni: "Tenemos en Siria 50 coches bomba y misiles". *Diario El País*. Recuperado de: https://elpais.com/politica/2019/10/25/actualidad/1572023915_769613.html (último acceso 18/X/2022).

201 Op. Cit.

202 Comunicación personal con investigador de la Comisaría General de Información de la Policía, octubre de 2020.

203 Europa Press. (20 de junio, 2019). A prisión siete de los diez detenidos por formar parte de un clan familiar que financiaba a Al Qaeda desde España. *Voz Pópuli*. Recuperado de: https://www.vozpopuli.com/espana/prision-yihadistas-detenedos-clan-familiar-siria_0_1256275018.html (último acceso 18/X/2022).

ESTRUCTURAS PANEUROPEAS DE LA HERMANDAD MUSULMANA

Pese a las dificultades ligadas al establecimiento de vínculos –a menudo informales– que unen a organizaciones e individuos con el movimiento, existe un indicador que permite determinar la conexión de manera más precisa. En la actualidad nos encontramos con varias superestructuras en Europa que actúan como paraguas de todas las organizaciones europeas que, de una u otra manera, tienen lazos con la Hermandad, siendo probablemente la más importante de todas la FIOE. Fundada en 1989 con el objetivo manifiesto de promover los intereses musulmanes en Europa, preservar su identidad religiosa, animarlos en el camino de la fe y crear entidades que les faciliten dicha tarea, se trata de una plataforma entre cuyos fundadores y miembros del consejo directivo encontramos destacadas personalidades de la Hermandad en Europa como Ahmed al-Rawi e Ibrahim al-Zayat entre otros.

Un dato ciertamente desconocido es que el embrión de la FIOE, la Asociación de Estudiantes Musulmanes de Europa, nace en la Conferencia de Madrid en 1984.²⁰⁴ En palabras de la propia Federación: “Madrid significó el punto de partida para la constitución de una obra islámica europea que partía de la idea de sedimentar la presencia islámica”.²⁰⁵ Otro dato con connotaciones directas para España es que en su concepción y diseño fueron relevantes hermanos españoles, como el Dr. Bahige Mulla Huech. En la actualidad, la FIOE incorpora la LIDCOE como federación bajo su paraguas en España. La filiación a la FIOE es siempre un dato revelador, pues las organizaciones adscritas rara vez carecen de vínculos con la Hermandad. Sin embargo, resulta inusual la inclusión de más de una organización por país por lo que algunas organizaciones no forman parte de la lista.

Posteriormente, como es característico de la Hermandad, se han ido desarrollado una plétora de instituciones y asociaciones –cada una de ellas dedicada a un aspecto en particular, aunque conectadas–²⁰⁶ que conforman la gran superestructura de la Hermandad en Europa. Entre ellas, tiene particular importancia el Consejo Europeo para la Fetua y la Investigación (ECFR por sus siglas en inglés), presidido desde su fundación en 1997 hasta 2018 por Youssef al-Qaradawi. El objetivo del ECFR consiste en –a través de fetuas– proporcionar orientación religiosa y social a los musulmanes de Europa, es decir, erigirse en mediador con las autoridades europeas a fin de adaptar la aplicación de la sharía al contexto continental. Solo uno de sus miembros reside en España, Abderrahim Tawil, imam de la Gran Mezquita de Valencia.²⁰⁷ La relación entre Valencia y la Hermandad no es en absoluto fugaz; no obstante, fue en 2001 durante la VIII reunión ordinaria del ECFR organizada en Valencia cuando se modificaron sus estatutos por primera vez.²⁰⁸

204 Alexandre Vasconcelos Caeiro (2011), Op. Cit.

205 *Sobre el Consejo* [سورجملنا ن ع], Council of European Muslims. <http://eumuslims.org/ar/%D8%B9%D9%86-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%AC%D9%84%D8%B3> (último acceso 25/IX/2021).

206 Las diferentes instituciones creadas o apadrinadas cubren ámbitos de especialización tan variados como la *da'wa*, la investigación académica, la educación, las finanzas islámicas, la beneficencia islámica, las relaciones públicas, el asociacionismo juvenil, el feminismo islámico, etc. Para más información al respecto, véase Vidino, L., Altuna, S. (2021). *The Muslim Brotherhood's Pan-European Structure*. Dokumentationsstelle Politischer Islam. Disponible en: https://www.dokumentationsstelle.at/wp-content/uploads/2021/10/Report_EU_Strukturen_final.pdf (último acceso 18/X/2022).

207 También conocido como Abu Moedh.

208 Consejo Europeo para la Fetua y la Investigación (ECFR), Estatutos y código interno [يوروآل سلجملل يساسال ماظنلنا], <https://www.e-cfr.org/%d8%a7%d9%84%d9%86%d8%b8%d8%a7%d9%85-%d8%a7%d9%84%d8%a3%d8%b3%d8%a7%d8%b3%d9%8a/> (último acceso 25/IX/2021).

El instrumento financiero más reconocible de la Hermandad en Europa recibe el nombre de Europe Trust,²⁰⁹ una herramienta para la recaudación de fondos creada en 1996 con el objetivo inicial de reducir la dependencia económica que la Hermandad en Europa tenía de los donantes del Golfo. Si bien recibir fondos a través de Europe Trust es un buen indicador de afiliación a la Hermandad, no lo es menos integrar su junta directiva; por ella han desfilado célebres personalidades de la Hermandad en Europa como Ahmed Jaballah (Francia), Ahmed al-Rawi (Reino Unido) o Ali Abu Shwaima (Italia). En tal sentido, conviene destacar que uno de los miembros de su consejo de administración, al menos entre 2004²¹⁰ y febrero de 2015,²¹¹ fue Imad al-Naddaf Yalouk, hombre de negocios asentado en Valencia y antiguo presidente y fundador del Centro Islámico en España, uno de los núcleos históricos del islamismo en nuestro país.

En 1996 nace Foro de la Juventud Musulmana Europea y de las Organizaciones Estudiantiles (FEMYSO), una iniciativa conjunta de la FIOE y la WAMY, cuyo objetivo radica en dinamizar la juventud musulmana en Europa y realizar labores de lobbying. Aunque en la actualidad ninguna asociación juvenil española pertenezca al FEMYSO, no significa que ninguna se adhiera al ideario de la Hermandad. Otra de las estructuras reconocibles bajo el paraguas de la FIOE es el Foro Europeo de Mujeres Musulmanas (EFOMW), punta de lanza del feminismo islamista actual. Dedicada en buena medida a visibilizar el empoderamiento de la mujer musulmana y el negativo impacto de la islamofobia sobre este colectivo, entre sus miembros históricos más destacados encontramos a Noura Jaballah, mujer de Ahmed Jaballah. El EFOMW cuenta actualmente entre sus organismos afiliados con dos asociaciones españolas, la Asociación Musulmana por los Derechos Humanos y de la Asociación de Chicas Musulmanas de España.

Por último, cabe destacar el proyecto que constituye la joya de la corona de la Hermandad en Europa junto al ECFR,²¹² el Instituto Europeo de Ciencias Humanas (IESH), un compendio de organismos²¹³ de educación privada en los que se imparte formación en teología musulmana, ciencias del Corán y lengua árabe. Conocida también por el sobrenombre de la universidad de los Hermanos Musulmanes, fue la FIOE quien a través de la Unión de Organizaciones Islámicas de Francia (UOIF)²¹⁴ adquirió los terrenos de su primera sede en Château-Chinon, instalaciones que fueron inauguradas por Youssouf al-Qaradawi, primer responsable académico de la institución. Uno de los sheikhs españoles más reconocibles y mediáticos, el imam Vicente Mansur Mota, exdirector de contenidos de Córdoba Internacional TV y exsecretario e imam del CCIV entre otros, se formó en ciencias islámicas y lengua árabe allí.²¹⁵

209 Anteriormente European Trust, fundada en 1994 y registrada como organización benéfica en el Reino Unido en 1996.

210 Europe Trust Limited (2017), Estado financiero de Europe Trust Limited para el periodo entre el 1 de noviembre de 2004 y el 31 de diciembre de 2005, realizado por la dirección y el consejo de administración, 17/1/2017 <https://dokumen.tips/documents/financial-statement-europetrust-2005.html> (último acceso 25/IX/2021).

211 El Sr. al-Naddaf aparece como parte del consejo de administración de Europe Trust hasta 2015. <https://web.archive.org/web/20150215075745/http://www.euopetrust.eu.com/about/the-board/> (último acceso 25/IX/2021).

212 Expresión utilizada por un miembro de la Hermandad en una entrevista personal. VII/2020.

213 En la actualidad el IESH, bajo la denominación «Unión de Institutos Europeos de Humanidades y Ciencias Islámicas» dispone de sedes activas en el Reino Unido, Alemania y Finlandia.

214 La UOIF, actualmente Musulmans de France, es la mayor organización vinculada a los Hermanos Musulmanes en Francia.

215 Biografía del *sheikh* Vicente Mota (Mansur), antes disponible en su página web <https://www.mansurmota.com/quienes-somos> También en F. M. (2009), "Vicente Mota, un valenciano que dejó el catolicismo y se convirtió en imán", *Diario Las Provincias*, 6/XII/2009, <https://www.lasprovincias.es/20091206/comunitat/vicente-mota-valenciano-dejo-20091206.html?ref=https%3A%2F%2Fwww.google.com%2F> (último acceso 25/IX/2021).

3.2. Valencia

Analizada en el apartado anterior la presencia de individuos del ala yihadista de la Hermandad en la Comunidad Valenciana, este capítulo se centra en la implantación, evolución histórica e impacto su ala más moderada. Retrotrayéndonos al pasado, los inicios no difieren demasiado de los orígenes de la comunidad en Granada y Madrid; así pues, durante los 60 comenzaron a llegar a la Comunidad Valenciana estudiantes árabes, en su mayoría sirios, jordanos, palestinos y egipcios. Entre 15 y 20 de estos pioneros fundaron la sección local de la Asociación de Estudiantes Musulmanes de España, dependiente de Granada.²¹⁶ La rama regional de UCIDE en la Comunidad Valenciana describe aquellos primeros años de la siguiente manera:

*“los grupos de universitarios musulmanes que estudiaban en Valencia a finales de los sesenta y comienzos de los setenta tomaron la iniciativa de alquilar un piso de sesenta metros cuadrados en la calle Benicarló y convertirlo en mezquita. En aquel momento no era posible abrir legalmente una mezquita [...] por eso se constituyeron en asociación cultural. [...] La comunidad durante dos décadas fue semiclandestina”.*²¹⁷

Durante esta primera etapa, aquellos estudiantes de la Asociación de Estudiantes Musulmanes en España desarrollaron sus actividades como asociación cultural estudiantil debido a la inexistencia de un marco jurídico apropiado. Años más tarde, a mediados de los 70, de la disolución de la Asociación de Estudiantes Musulmanes en España surgieron dos asociaciones, el Centro Islámico en España y la Asociación Musulmana en España, ambas secciones locales dependientes de sus respectivas matrices en Madrid.

Siguiendo la progresión temporal lógica, otro punto de inflexión en la evolución de la escena islamista en el levante español fue la llegada de exiliados tunecinos represaliados por su militancia en la corriente islamista tunecina que hoy conocemos como Ennahdha. Este partido, hasta 1989 denominado MTI,²¹⁸ fue fuertemente reprimido a finales de los 80 y principios de los 90 y se mantuvo casi completamente ausente de Túnez desde 1992 hasta la transición posrevolucionaria.

El asentamiento de numerosos miembros del MTI en Valencia responde a varias razones: por un lado, a la proximidad y las conexiones marítimas existentes entre Argelia –una de las vías de escape terrestre desde Túnez– y la Comunidad Valenciana. Por otro, a las facilidades burocráticas que prestaba el Estado español para sus solicitudes de asilo.²¹⁹ Dado que el movimiento sufrió sendas olas de represión

216 Comunicación personal con Abderrahim Yaghmour (Abu Shafee), presidente de la Comunidad Islámica de Valencia, IX/2020.

217 Unión de Comunidades Islámicas de Valencia, Historia de la Constitución <http://www.ucidvalencia.org/historia.html> (último acceso 25/IX/2021).

218 El Movimiento de Tendencia Islámica fija cronológicamente su fundación en 1981 (el manifiesto fundacional del movimiento fue presentado por Rached Ghannouchi en una conferencia de prensa el 6 de junio de 1981), aunque para entonces ya llevaba varios años desarrollando actividades de forma clandestina.

219 Comunicación personal con Cherifa Ben Hassine, expresidenta del CCIV, IX/2020.

en Túnez, la primera en los estertores del régimen de Bourguiba y la otra en los albores del régimen de Ben Alí, cabe destacar que, una vez asentada una pequeña comunidad, el sustrato existente resultaba más atractivo para quienes, obligados a exiliarse, sopesaban la opción de hacerlo en Valencia. Además, España ignoraba sistemáticamente los requerimientos judiciales y las órdenes internacionales de busca y captura, emitidas por Túnez.²²⁰

A Valencia llegaron, entre otros, Hamadi Jebali, el cual, tras huir a través de Argelia, acabó obteniendo asilo político en España. Jebali, quien en democracia acabaría convirtiéndose en jefe de Gobierno de la República Tunecina, ejerció durante su estancia en España como máximo responsable del MTI.²²¹

A mediados de los 80 tiene lugar otro de los momentos clave en la historia de la comunidad islámica de Valencia: la construcción de la Gran Mezquita de Valencia. Fue el hombre de negocios sirio Mounir Abou Khadour,²²² en aquel momento presidente de Organización de Ciudades Árabes para España y Portugal, quien ejerció como promotor e intermediario del proyecto, facilitando el acuerdo por el cual el Ayuntamiento de Valencia²²³ cedía al Centro Islámico en España los terrenos donde hoy se levanta la Gran Mezquita de Valencia. Por su parte, el Centro Islámico en España obtuvo gran parte de los 300 millones de euros en los que se cifró el proyecto²²⁴ del Ministerio de Asuntos Islámicos y *Awqāf* de Kuwait.²²⁵ A cambio, el Ayuntamiento de Valencia recibió en usufructo un terreno de similares características en Kuwait. Con el estallido de la Guerra del Golfo, Arabia Saudí asumió el compromiso de satisfacer los acuerdos y obligaciones contraídas por Kuwait en el extranjero, por lo que también participó en las etapas finales del proyecto.

Antes incluso de la inauguración de la Gran Mezquita, también conocida como mezquita de Xúquer, la división entre las dos corrientes nacidas tras la disolución de la Asociación de Estudiantes Musulmanes en España se había agravado. Quienes acabaron fundando la Asociación Islámica de Valencia²²⁶ rechazaron adoptar cualquier papel en la gestión religiosa del nuevo centro pues ello *"comprometía su independencia, ajena a los intereses de países terceros, lo cual no estaban dispuestos a aceptar"*.²²⁷

220 Comunicación con mando de la Dirección General de la Policía. Abril de 2020.

221 Durante los años que Rached Ghannouchi pasó en prisión (inicialmente fue condenado a muerte, aunque posteriormente su pena fue conmutada por cadena perpetua y trabajos forzados para, finalmente, acabar siendo indultado) Hamadi Jebali ejerció como máximo responsable del MTI, principalmente en situación de clandestinidad y exilio.

222 Las buenas relaciones de Mounir Abou Khadour con la élite de diferentes monarquías del Golfo se han mantenido con el paso del tiempo. Sirva como ejemplo su papel como intermediario entre la familia real qatari y el Valencia C. F. para la compra del club de fútbol. D. Rodríguez (2011), "La familia Al-Thani negoció la compra del Valencia CF", *Superdeporte*, 22/IV/2011, <https://www.superdeporte.es/valencia/2011/01/25/familia-thani-negocio-compra-valencia-cf/117469.html> (último acceso 25/IX/2021).

223 Jaime Prats (2004). Mezquitas, apertura o tradición. *El País*, 18/IV/2004, https://elpais.com/diario/2004/04/18/cvalenciana/1082315893_850215.html (último acceso 25/IX/2021).

224 Susa Dasca (2002), "Islam, lenguas y asesoría jurídica", *El País*, 24/VI/2002, https://elpais.com/diario/2002/06/24/cvalenciana/1024946286_850215.html (último acceso 25/IX/2021).

225 Concretamente a través del Departamento del *Azaque*, en inglés, Zakat House.

226 Dependiente hasta 1990 de la AME, actual sede de la Unión de Comunidades Islámicas de Valencia (UCIDVAL).

227 Comunicación personal con Abderrahim Yaghmour (Abu Shafee), presidente de la Comunidad Islámica de Valencia, IX/2020.

Para cuando la *fitna*²²⁸ entre las dos facciones de los otrora estudiantes procedentes en su mayoría del Levante y Egipto se hubo consumado, el contingente de hermanos norteafricanos instalados en la ciudad era ya considerable. Bien organizados, sacrificados, activos y dinámicos, cuando la Gran Mezquita de Valencia abrió sus puertas en 1994²²⁹ el Centro Cultural Islámico de Valencia (CCIV) ya era una realidad totalmente integrada en el complejo, que además contaba en sus inicios con una sala de oración con capacidad para medio millar de personas, *madrassa*,²³⁰ biblioteca, sala de lectura y sala de conferencias. Desde allí, y con un enfoque y un perfil bien diferenciados, empezaron a desarrollar sus actividades, marcadamente centradas en los planos social y cultural en lo que a sus dinámicas locales se refiere. Sin embargo, su trabajo de base no les impidió extender rápidamente sus contactos con el resto de la esfera islamista fuera de la ciudad y en el resto de Europa; para ello aprovecharon la red de la que ya disponía el Centro Islámico en España.

Un buen ejemplo para dimensionar la rapidez con la que extendieron sus redes son los pasos de Ridha al-Barouni, uno de los rostros más reconocibles de entre los fundadores del CCIV, actualmente miembro de la *shūrā* de Ennahdha y responsable de comunicación y movilización en el partido tunecino.²³¹ Durante sus primeros años en España, al-Barouni habría trabado contacto con Abu Musab al-Suri. No obstante, en su libro *The Call for a Global Islamic Resistance*, al-Suri da fe de sus estrechos lazos con el grupo de hermanos tunecinos asentados en España. Los testimonios que incorpora en su obra de miembros del aparato militar de Ennahdha bien podrían provenir de al-Barouni teniendo en cuenta los rumores que lo sitúan como miembro del ala militar del MIT²³² a finales de los 80 y, principalmente, debido a su experiencia militar y a su papel en el denominado Grupo de Salvación Nacional que pretendía dar un golpe de Estado en Túnez.²³³

De otra parte, los testimonios compilados en el libro apuntan igualmente a al-Barouni como más que probable facilitador del encuentro entre Abu Musab al-Suri y Rached Ghannouchi. De hecho, al-Suri se entrevistó por primera vez con el líder islamista tunecino en España (Madrid), donde debatieron sobre la fracasada experiencia democrática del MIT.²³⁴

La relación entre ambos queda también acreditada a través del GIA. En 1997 el nombre de al-Barouni aparece ligado al de los miembros de una célula de la organización terrorista argelina desarticulada en Alicante por la Policía Nacional.²³⁵

228 Del árabe [فتنة], concepto con amplias connotaciones religiosas, utilizado en este contexto en su acepción de división, cisma.

229 La inauguración oficial se produjo en 1992, pero la conclusión de los trabajos retrasó la apertura y la prestación de servicios propiamente dichas.

230 Escuela, en este caso dedicada a impartir clases de lengua árabe, lengua española e islam.

231 Perfil de Ridha al-Barouni en la web oficial de Ennahdha, <http://www.ennahdha.tn/%D8%B1%D8%B6%D8%A7-%D8%A7%D9%84%D8%A8%D8%A7%D8%B1%D9%88%D9%86%D9%8A> (último acceso 25/IX/2021).

232 Aparato conocido como *al-nizām al-khāṣ* (صالح المظنن).

233 Abu Musab al-Suri, *Llamada a la Resistencia Islámica Global*. [آية الله في العالمين أبو محمد], pp. 756-757.

234 *Ibid*, pág. 1033.

235 "La Policía desmantela la red de falsificación de documentos y de financiación del GIA en España", *Diario ABC*, 10/IV/1997, pp. 23.

Al-Suri era en aquel momento director y editor de la publicación propagandística semanal del GIA, *al-Anṣār*. Además, varios de los detenidos en aquella operación en Alicante formarían parte, años después, de la red que llevó a cabo los atentados de Madrid del 11-M. Entre ellos, Allekema Lamari, uno de los suicidas de Leganés que también formaba parte de los fundadores de la Asociación Islámica Assalam en Valencia, conocida como la mezquita de los tunecinos o de los integristas, junto a otros miembros de Ennahdha.²³⁶

Las dinámicas e iniciativas puestas en marcha desde la Gran Mezquita no tardaron en captar la atención, no solo de autoridades locales, regionales e incluso nacionales, sino también del islamismo europeo en general. La cooperación entre el Centro Islámico en España y el CCIV puede calificarse como exitosa desde los primeros años de funcionamiento de la Gran Mezquita de Valencia. Sus perfiles, eso sí, ya estaban claramente definidos y resultaban fácilmente identificables: los miembros del Centro Islámico en España en su rama valenciana disponían de los contactos y la infraestructura, los –en su mayoría– tunecinos del CCIV contaban con mayor juventud, dinamismo y dedicación en el día a día.

Poco tardó el tándem en poner Valencia en el centro del mapa del islamismo en Europa. En verano del año 2000, la revista *al-Europiya*,²³⁷ publicación oficial de la FIOE, cubría la visita al complejo de la Gran Mezquita de Ahmed al-Rawi y Ahmed Jaballah, dos de los miembros más destacados de la Hermandad en Europa, uno radicado en el Reino Unido y el otro en Francia. Muhammad Yasser Abdelfatah al-Mssaddi,²³⁸ un hermano musulmán de origen sirio, sin duda menos mediático, también participó en las actividades, enfocadas a promocionar la FIOE y el IESH, federación paneuropea paraguas de la Hermandad Musulmana y punta de lanza de su apuesta por la educación respectivamente.²³⁹ Para entonces la revista de la Hermandad Musulmana en Europa ya incluía entre sus plumas un corresponsal en España, Mouayad al-Kiblawi, de origen sirio, miembro del Centro Islámico en España²⁴⁰ y activo como parte de la oposición siria tras la Revolución.²⁴¹

Durante esta primera visita oficial se sentarían las bases de la organización de un evento mucho mayor en la ciudad, el VIII Congreso del Consejo Europeo para la Fetua y la Investigación (ECFR por sus siglas en inglés), que tendría lugar en verano de 2001. Presidido por al-Qaradawi, financiado por la Fundación al-Maktoum y debidamente

236 Javier Pagola y Dolores Martínez (2005). "Exmilitares tunecinos, instructores en bases de Al Qaida, controlan mezquitas de Valencia", *Diario ABC*, 15/II/2015, https://www.abc.es/espana/abci-militares-tunecinos-instructores-bases-qaida-controlan-mezquitas-valencia-200502150300-20624514178_noticia.html (último acceso 25/IX/2021).

237 Publicación mensual en árabe de la FIOE, dirigida por Ali Abu Shwaima, jordano residente en Italia y presidente (1999-2000) del IESH. La revista forma parte de la estrategia de comunicación de la FIOE con la comunidad musulmana árabe en Europa.

238 Biografía del *sheikh* Abdelfatah al-Mssaddi, Asociación de Ulemas Sirios, 19/VII/2018, https://islamsyria.com/site/show_cvs/12 (último acceso 25/IX/2021).

239 *Al-Europiya* [آل إيوروييا], número 19, VII/2000, pág. 9.

240 Comunicación personal con Ábderrahim Tawil, imam de la Gran Mezquita de Valencia, IX/2020.

241 Para más información consultar <http://www.barada.org/new/s/8782> (último acceso 25/IX/2021), y https://wikileaks.org/syria-files/attach/319/319622_58bb4004127a3abb8f7752a5c51473ba37e9eebd-1.obj (último acceso 25/IX/2021).

cubierto por *al-Europiya* y *al-Sharq al-Awsat*,²⁴² el congreso finalizó con una serie de conclusiones entre las cuales el ECFR animaba a los musulmanes a formar cuerpos especializados en jurisprudencia islámica y su aplicación en el ámbito personal de acuerdo con las disposiciones de la sharía al tiempo que se observa el cumplimiento de las leyes vigentes en cada país. Aunque existen versiones contradictorias al respecto, algunos investigadores describen la recepción de autoridades locales a miembros del ECFR como si de representantes oficiales de otro Estado se tratase.²⁴³



Imagen 2. Miembros del CCIV y del Centro Islámico en España acompañados de miembros del ECFR durante el VIII Congreso del Consejo Europeo para la Fetua y la Investigación celebrado en Valencia.²⁴⁴

El CCIV no tardó en acaparar todo el protagonismo de la Gran Mezquita en detrimento del Centro Islámico en España. Seminarios, simposios, formaciones, campamentos, asesoría jurídica, clases de religión y de idiomas, sensibilización, comidas vecinales... Pocos fueron los ámbitos del asociacionismo que no exploraron. Algunas de sus principales singularidades tienen un impacto sustancial en la escena local: por un lado, realizan numerosas actividades de cara al público, sacan la mezquita a la calle, rompiendo así los límites físicos del complejo. De otra parte, no limitan sus actividades a la comunidad musulmana, sino que se abren al resto de ciudadanos. La presencia de conversos y de mujeres en primera línea también son un aspecto característico

242 Los temas sobre los que se debatió incluyeron la comercialización y transferencia de los derechos de autor, los seguros de vida en países no islámicos y los matrimonios de mujeres musulmanes en Occidente.

243 Alexandre Vasconcelos Caeiro (2011), *Fatwas for European Muslims: The Minority Fiqh Project and the Integration of Islam in Europe*, Tesis doctoral, Universidad de Utrecht, pp. 160-161, <http://dspace.library.uu.nl/handle/1874/205119> (último acceso 25/IX/2021).

244 Documento publicado por la FIOE en noviembre de 2002. Archivo de los autores.

del CCIV.²⁴⁵ Su dinamismo y sus maneras, rasgos diferenciadores respecto de sus compañeros de viaje –con una visión más clásica acerca de los servicios que un centro religioso debe prestar–, no pasaron desapercibidos. Dirigentes de la FIOE se entrevistaron en numerosas ocasiones con personal del consejo directivo del CCIV con el objetivo de conocer mejor su funcionamiento y reproducirlo en otros lugares.²⁴⁶ Asimismo, seducidos por su impacto a nivel local, en 2003 el gobierno de la Comunidad Valenciana les propone subvencionar sus actividades por primera vez.²⁴⁷

Sin embargo, los conflictos internos en el seno de la Gran Mezquita eran constantes. De hecho, quien actualmente dirige la oración en el templo, el imam Abderrahim Tawil,²⁴⁸ llegó a Valencia enviado por la FIOE al poco de inaugurarse el proyecto para mediar entre las partes.²⁴⁹ Posteriormente, ya en 2005 y tras varios desencuentros, tuvo lugar el episodio que finalizó con el CCIV definitivamente fuera de la Gran Mezquita, un proceso oscuro sobre el cual se vertieron en su momento ríos de tinta. Candados en las instalaciones, denuncias entrecruzadas, filtraciones de documentos, conatos de violencia... Las autoridades locales se vieron desbordadas e incapaces de mediar en lo que describieron como *“un conflicto interno, una situación que no dominamos”*.²⁵⁰ Otras federaciones locales intentaron mediar para, a las pocas sesiones, desistir en su empeño.²⁵¹ Tuvo que ser la FIOE quien, a través de personalidades influyentes como, entre otros, Ahmed al-Rawi, tomase cartas en el asunto preocupada por la imagen que se estaba proyectando y decidiese mediar entre las partes.²⁵² Frente a la imposibilidad de solucionar de forma amistosa la contienda, al-Rawi amenazó a las partes con la expulsión de la FIOE si no deponían su actitud.²⁵³

La contienda se saldó con la ruptura total de relaciones entre las partes y, habida cuenta de la titularidad de los documentos de posesión, con el CCIV fuera de la Gran Mezquita. Cabe mencionar, que desde el CCIV se apunta a la expulsión del Centro Islámico en España de la FIOE, extremo que ha resultado imposible de verificar. Es constatable, no obstante, que el CCIV se acabó convirtiendo en la organización escaparate de la FIOE en España. De hecho, tras el incidente, Abdelmajid Rajab fue

245 Ana Belén Soage (2018), “Islam in Spain, a Story of Many Strands – part II”, *European Eye On Radicalization*, https://eeradicalization.com/islam-in-spain-a-story-of-many-strands-2/#_ftn1 (último acceso 25/IX/2021).

246 Comunicación personal con Cherifa Ben Hassine, expresidenta del CCIV. IX/2020.

247 Comunicación personal con Cherifa Ben Hassine, expresidenta del CCIV. IX/2020.

248 El imam Abderrahim Tawil, miembro del ECFR, también ha ocupado diferentes puestos de responsabilidad en el Centro Islámico en España.

249 Comunicación personal con Abderrahim Tawil, imam de la Gran Mezquita de Valencia y miembro del ECFR, IX/2020.

250 Luis Gómez (2005). Tensión en la Gran Mezquita. *Diario El País*, 6/XI/2005, https://elpais.com/diario/2005/11/06/espana/1131231611_850215.html (último acceso 25/IX/2021).

251 Comunicación personal con Ihab Fahmy, presidente de la Unión de Comunidades Islámicas de la Comunidad Valenciana y coordinador de comisión técnica de educación de la Comisión Islámica de España. IX/2020.

252 Comunicación personal con Cherifa Ben Hassine, expresidenta del CCIV, IX/2020.

253 Las cláusulas del acuerdo alcanzado incluían retirar todas las denuncias presentadas, el abandono por parte del CCIV de las instalaciones de la Gran Mezquita y pasar página inmediatamente para no ser expulsados de la FIOE con efecto inmediato.

elegido presidente de la FIOE en España²⁵⁴ convirtiéndose así al CCIV –por medio de la LIDCOE– en su asociado principal.

El Congreso Internacional de la Alianza de Civilizaciones evidencia claramente este último aspecto. En 2006, organizado por el CCIV y la LIDCOE, y auspiciado por el gobierno de Rodríguez Zapatero, se congregaron en Valencia políticos, investigadores, expertos y divulgadores con el objetivo de profundizar en una alianza entre Occidente y el mundo musulmán con el fin de combatir el terrorismo internacional.²⁵⁵ Al acto asistieron islamistas de la talla de Ahmed al-Rawi, Salim al-Awwa,²⁵⁶ Ahmed Jaballah, Fayçal al-Mawlawi²⁵⁷ y Abdelmajid Najar ²⁵⁸ entre otros.

Su salida de la Gran Mezquita se integra rápidamente al capítulo de lecciones aprendidas. Poco antes del último episodio de enfrentamientos, en julio de 2004, miembros del CCIV fundan la Liga Islámica para el Diálogo y la Convivencia en España (LIDCOE),²⁵⁹ una suerte de federación paraguas bajo la cual se agrupan las diferentes asociaciones y proyectos que oficialmente se adscriben a la FIOE y, por tanto, a la Hermandad Musulmana en España.²⁶⁰ Esto, además de a través de la inclusión de la LIDCOE entre los miembros de la FIOE, queda reflejado en la suscripción de la *Carta de los Musulmanes de Europa*²⁶¹ y la subordinación en sus documentos estratégicos para la *da'wa*²⁶² y la educación²⁶³ a la línea marcada por la citada institución paneuropea.

La energía y laboriosidad por la causa del CCIV –integrado en la LIDCOE,²⁶⁴ pero fundadora de esta– no tiene parangón. Desde su nueva ubicación en el barrio de Orriols, su radio de acción no ha dejado de extenderse durante los últimos años

254 Obituario de Abdelmajid Rajab en el que se destacan algunos de sus hitos más destacados. Archivo personal. <https://ibb.co/DpWQDDq> (último acceso 25/IX/2021).

255 La Alianza de Civilizaciones fue una iniciativa presentada por el presidente José Luis Rodríguez Zapatero en 2004 en la sede de la ONU con el objeto de impedir que se abriese una brecha cultural entre Occidente y el mundo musulmán que resultase en violencia entre ambas culturas.

256 En aquel momento secretario general de la Unión Internacional de Académicos Musulmanes (IUMS).

257 Vicepresidente del ECFR, consejero de la Unión Internacional de Académicos Musulmanes (IUMS), fue también secretario general de al-Jamā'a al-Islāmiya [إتحاد علماء الإسلام] en Líbano y fundador de la UOIF y del IESH.

258 En aquel momento, secretario general del ECFR.

259 [إتحاد علماء الإسلام قطبنا في غربت] Recuperado de: <https://lidcoe.webnode.es/%d9%85%d9%86-%d9%86%d8%ad%d9%86/> (último acceso 25/IX/2021).

260 La trayectoria política de los primeros dirigentes de la LIDCOE también permite clarificar su adscripción a la Hermandad. Ali Boussaid, primer presidente de la Liga, ha sido candidato al parlamento argelino por el Movimiento de la Sociedad por la Paz, considerado la organización política de los Hermanos Musulmanes en el país. Abdelhakim Bouiri, segundo presidente de la LIDCOE, tras instalarse de nuevo en su país de origen también ha participado como candidato al parlamento por el Movimiento de la Sociedad por la Paz y es en la actualidad uno de sus dirigentes más reconocibles en la Provincia de Bumerdes.

261 Muslims of Europe Charter [إبوروأ في نيمسما قاتيم], Council of European Muslims, <http://eumuslims.org/ar/%D8%A7%D9%84%D8%A5%D8%B3%D9%84%D8%A7%D9%85-%D9%81%D9%8A-%D8%A3%D9%88%D8%B1%D9%88%D8%A8%D8%A7> (último acceso 25/IX/2021).

262 Estructura para la da'wa de la Liga [إتحاد علماء الإسلام قطبنا في غربت], Archivo personal de los autores.

263 Estructura educativa de la Liga Islámica para el Diálogo y la Convivencia en España [إتحاد علماء الإسلام قطبنا في غربت], Archivo personal de los autores.

264 Pese a que el proyecto se funda en 2004, no es hasta julio de 2016 cuando se inscribe en el Registro de Entidades Religiosas. Referencia: Ministerio de Justicia, Registro de Entidades Religiosas: Liga Islámica para el Diálogo y la Convivencia en España, <https://maper.mjusticia.gob.es/Maper/DetalleEntidadReligiosa.action?numeroInscripcion=005583> (último acceso 25/IX/2021).

llegando a convertirse en un verdadero *acelerador de proyectos* islámicos. Directa o indirectamente, de sus entrañas han nacido proyectos como el Centro Cultural Islámico de Cataluña (CCIC), la Federación de Agrupaciones Islámicas por la Convivencia en España (FAICE), la Fundación Islámica en España, Convivencia e Integración (FICIE, también conocida como al-Waqf), la Unión Islámica de Guías e Imames de España (UIIGE), la rama española de la ONG británica *Human Appeal*... La lista es larga. Y aunque se pretende conferir un marchamo de independencia a todas ellas, incluidos el CCIV y la LIDCOE, todas forman parte de un mismo proyecto. Desde su creación, la LIDCOE se afana en dos tareas fundamentales y complementarias: por un lado, conformar poco a poco una estructura que le permita ganar peso en el seno de la CIE, como por ejemplo mediante la creación de su propia federación de comunidades islámicas, FAICE.²⁶⁵ Por otro, extender su influencia por todo el territorio nacional. Y en ello no ha ahorrado esfuerzos. Un ejemplo de ello es su proyecto para la región centro-norte de España a través del imam Alaa Mohamed Said, el cual fue expulsado de España en 2018 por orden de la Secretaría de Estado de Seguridad al considerar sus actividades como un peligro para la seguridad nacional.²⁶⁶ El imam en cuestión llegó a España a través de la LIDCOE, de la cual acabó convirtiéndose en director del departamento de Educación y *Da'wa*. Desde dicha posición abogaba, entre otros, por "*conservar la identidad islámica de los hijos de los musulmanes*" y "*racionalizar el mensaje islámico dentro y fuera de las mezquitas [...] dentro de los límites que permite este país*"²⁶⁷ o exhortaba a los musulmanes a no participar en celebraciones locales, eventos que consideraba un acto de politeísmo.²⁶⁸

265 La Federación de Agrupaciones Islámicas por la Convivencia en España (FAICE) es una federación creada en 2009 por miembros de la LIDCOE que actualmente engloba 24 entidades entre asociaciones y comunidades islámicas. FAICE es miembro de la CIE por vía registral y forma parte de la junta directiva y de la comisión permanente.

266 S.E. (2018), "Alaa Mohamed Said, una amenaza para la seguridad nacional", *Diario ABC*, 23/IV/2018, https://www.abc.es/espana/abci-alaa-mohamed-said-amenaza-para-seguridad-nacional-201804230310_noticia.html (último acceso 25/IX/2021).

267 Declaración de la clausura del Segundo Encuentro de Predicación. Recuperado de: <https://web.archive.org/web/20080416034521/http://lidcoe.com/>

268 Conferencia impartida por Alaa Mohamed Said en el marco de un evento organizado en 2017 por la Unión Islámica de Imames y Guías de España titulada "*Credo e Identidad* [إتقيو مل او خديق عا]", <https://www.youtube.com/watch?v=TCQvI5Kg4XI&t=57s> (último acceso 25/IX/2021).



Imagen 3. El imam Alaa Mohamed Said (segundo por la derecha) en el V Campamento Familiar organizado por la LIDCOE y la Unión Islámica de Guías e Imames de España y patrocinado por la Fundación Pluralismo y Convivencia. Bielsa (Huesca), 2009.²⁶⁹

Tras un tiempo en la Comunidad Valencia y un breve paso por Navarra, el imam fue enviado a Logroño donde continuó su actividad reproduciendo un patrón reconocible de creación de asociaciones fundando, entre otros, la Fundación de Asistencia al Enterramiento Musulmán y la Unión Islámica de Guías e Imames de España²⁷⁰ y federando la práctica totalidad de las mezquitas de La Rioja bajo su influencia. Si bien al desembarcar en Logroño su condición de imam de la escuela *shāfi'ī* despertó recelo habida cuenta de la mayoría *mālikī* en la ciudad,²⁷¹ la financiación de 1,5 millones de euros que consiguió para el Centro Islámico de Logroño²⁷² a través de *Qatar Charity*²⁷³ y que convirtió la iniciativa en el centro islámico más importante del norte de España ayudó a aplacar las críticas. Su trabajo por la causa hasta su expulsión definitiva fue notable. A través de la Unión de Guías e Imames, buscaba unificar la formación de imames en España y erigirse –siguiendo el ejemplo del ECFR– como principal institución dedicada a la emisión de fetuas y a la investigación.²⁷⁴ El proyecto,

269 Imagen publicada en la antigua web de la LIDCOE, actualmente dada de baja. Archivo personal de los autores.

270 Entidad fundada oficialmente el 28 de mayo de 2009, tras las conclusiones alcanzadas en el primer y segundo foro de imanes y predicadores organizado por la LIDCOE, según detalla en su escrito fundacional la UIIGE. [إيمان أبو فديرة]، <https://web.archive.org/web/20111202151550/http://www.imamespain.org/ar/index.php/about-iiige.html?start=1> (último acceso 25/IX/2021).

271 Comunicación personal con Mourad Bettache, presidente de la Federación Islámica de La Rioja, X/2020.

272 También conocido como Centro Islámico al Firdaus.

273 Documentos en posesión de los autores. Un análisis detallado de los *Qatar Papers* puede consultarse en el libro *Qatar Papers - Comment l'Émirat Finance l'Islam de France et d'Europe*, publicado por Christian Chesnot y Georges Malbrunot en 2019.

274 Presentación de la UIIGE. [إيمان أبو فديرة]، <https://web.archive.org/web/20111202151550/http://www.imamespain.org/ar/index.php/about-iiige.html?start=1> (último acceso 25/IX/2021).

integrado asimismo en la LIDCOE, contó con financiación saudí y kuwaití^{275, 276} y se dedicó a realizar numerosos eventos, simposios y formaciones por todo el territorio nacional en los que participaron miembros notables de la Hermandad²⁷⁷ como el *sheikh* Salem Abdesalam Sheikhi, presidente del *Fatwa Committee* del Reino Unido y miembro del ECFR, o Khaled Hanafy, en su momento secretario general de Justicia y Libertad en Egipto,²⁷⁸ vicesecretario general del ECFR²⁷⁹ y decano del IESH en Fráncfort.²⁸⁰ Esclarecedor respecto de las credenciales del imam Said es, además, el hecho de que buscarse pactar con las autoridades españolas su expulsión a Qatar o a Turquía en vez de a su Egipto natal.²⁸¹

La relación entre *Qatar Charity*, reconocido patrocinador de la Hermandad, y la LIDCOE no se limita al caso de Logroño. Como se detalla en el epígrafe de este estudio dedicado a la financiación, la institución qatarí ha sufragado otros proyectos de la LIDCOE en España, como la compra de terrenos destinados a la construcción de una escuela en Valencia,²⁸² y ha entablado negociaciones para la reforma y la renovación de varios centros islámicos y el patrocinio de varios de los predicadores e imames que desarrollan su actividad en mezquitas y asociaciones bajo el paraguas de la LIDCOE.

La actividad de la sección regional del Centro Islámico en España, por su parte, desprovista de la energía y la dedicación al trabajo de base que aportaban los miembros del CCIV ha decaído notablemente. Con un perfil más clásico y conservador en su enfoque, ha intentado cubrir el vacío con actividades e iniciativas similares a las desarrolladas por sus antiguos compañeros de viaje como la creación de una asociación juvenil y la organización de campamentos. No obstante, dichos proyectos fueron de más a menos y actualmente han desaparecido.²⁸³ Sin embargo, un aspecto que merece la pena destacar es que, si bien las relaciones entre quienes

275 Visita de la UIIGE al Ministerio de Asuntos Islámicos y Orientación Religiosa de Arabia Saudí [يم الإسلام إلى داخلاتال دغو قرايزا], [إيم الإسلام إلى نوئشال قرازل تمبالل], https://www.facebook.com/imamesespana/media_set?set=a.886920638023438&type=3 (último acceso 25/IX/2021); Comunicación personal con Mourad Bettache, presidente de la Federación Islámica de La Rioja. Octubre de 2020.

276 “La Liga Islámica en España valora el papel de Kuwait en la difusión del *wasatijyya* [يف ئيم الإسلام إلى قطبالل]”, *Aljarida*, 30/X/2009, <https://www.aljarida.com/articles/1461804766322189900/> (último acceso: 31/II/2022); Comunicación personal con Mourad Bettache, presidente de la Federación Islámica de La Rioja. Octubre de 2020.

277

278 Mohamed Yahia (2013), “Khaled Hanafy sucede a Beltagy como secretario general de Justicia y Libertad [يفنح دلاخ]”, [إيج اتلبلل أقلخ قراقلاب قلا دغال او قيرجل بيزجل انيم], *Ikhwanweb*, 1/III/2013, <https://ikhwan.online/article/140541> (último acceso 25/IX/2021).

279 Perfil del Sheikh el Dr. Khaled Hanafy, vicesecretario general [دعاسملا دغال نيمال – يفنح دلاخ روتكفدل خيشلا], European Council for Fatwa and Research (ECFR), <https://www.e-cfr.org/blog/2019/01/24/%D8%A7%D9%84%D8%B4%D9%8A%D8%AE-%D8%A7%D9%84%D8%AF%D9%83%D8%AA%D9%88%D8%B1-%D8%AE%D8%A7%D9%84%D8%AF-%D8%AD%D9%86%D9%81%D9%89/> (último acceso 25/IX/2021).

280 Decanato del Europäischen Institut für Humanwissenschaften (Instituto Europeo de Ciencias Humanas), <https://eihw.de/institut/dekanat/> (último acceso 25/IX/2021).

281 J. C. y L. J. R. (2018), “El imam radical de Logroño acaba detenido en Egipto tras ser expulsado de España”, *Diario La Rioja*, 14/VI/2018, <https://www.larioja.com/la-rioja/detenido-egipto-imam-20180613004823-ntvo.html> (último acceso 25/IX/2021).

282 Documentos en posesión de los autores.

283 Comunicación personal con Hasan Fakach al-Basha, exmiembro del consejo directivo de la Gran Mezquita de Valencia, presidente de su asociación juvenil y director de la Asociación del Talento y el Arte de Musulmanes en España (ATAME), X/2020.

fundaron y dirigen el CCIV y la Gran Mezquita continúan rotas, la brecha no es en absoluto tal entre las nuevas generaciones.²⁸⁴ Todo lo contrario, los jóvenes más activos de ambas facciones de la Hermandad encuentran numerosos espacios de cooperación; varios de los nuevos líderes de la comunidad de la Gran Mezquita participan activamente de las actividades e iniciativas con sus homólogos del CCIV y viceversa, como por ejemplo en el marco de la Asociación de Jóvenes Musulmanes en Valencia (AJMV),²⁸⁵ en la creación de espacios independientes de discusión en diferentes formatos, en microproyectos religiosos en redes sociales, colectas de fondos para numerosas causas, etc.

Por otra parte, el periplo tras la ruptura entre las partes no ha estado en absoluto exento de controversia para los dirigentes de la Gran Mezquita. A Imad al-Naddaf Yalouk, antiguo presidente de la Federación del Consejo Islámico Valenciano,²⁸⁶ fundador del Centro Islámico en España y miembro durante más de una década del consejo de administración de *Europe Trust*, el instrumento financiero más reconocible de la Hermandad en Europa, se le atribuyó la filtración de una serie de documentos sobre la participación de Ridha al-Barouni en campos de entrenamiento de al-Qaeda en Sudán. Dichos documentos habrían conducido a la revocación del asilo de al-Barouni, aunque este extremo ha sido desmentido por fuentes del CNI.²⁸⁷ Su perfil de gestor y hombre de negocios, alejado de las cuestiones religiosas del día a día, tampoco ha estado exento de episodios rocambolescos. Yalouk y su mujer aparecen como titulares de un paquete de acciones por valor de 12,5 millones de pesetas (75.000 euros) de la empresa CERHOMSA, entre cuyos fundadores se encontraba Mohamed Khair al-Saqqa (también conocido como Abu Darda), hasta 1997 presidente del Centro Cultural Islámico de Castellón y acusado en el marco de la Operación Dátil de colaboración con al-Qaeda.²⁸⁸ Aunque al-Saqqa fue absuelto en abril de 2005, quedaron acreditados en sede judicial tanto una transferencia de 200.000 pesetas realizada por éste a Abu Musab al-Suri, como los materiales que le fueron incautados entre los que se encontraban boletines del GIA y un manual de instrucción militar.²⁸⁹

De otra parte, Yalouk tiene también un marcado perfil político y sigue manteniendo estrechos lazos con la política su país. No obstante, estuvo entre los fundadores del Movimiento de Acción Nacional por Siria, organización que fundó el Consejo

284 Comunicación personal con Bouziane Ahmed Khodja, IX/2020.

285 Comunicación personal con Hasan Fakach al-Basha, exmiembro del consejo directivo de la Gran Mezquita de Valencia, presidente de su asociación juvenil y director de la Asociación del Talento y el Arte de Musulmanes en España (ATAME), X/2020.

286 Federación creada por miembros del Centro Islámico en España tras la expulsión del CCIV de la Gran Mezquita con el objetivo –frustrado– de «unificar la doctrina religiosa en la Comunidad Valenciana». Anteriormente la Federación englobaba las tres mezquitas más grandes de la Comunidad Valenciana; actualmente la única mezquita bajo su manto es la Gran Mezquita de Valencia, sede asimismo de la Federación. Para mayor referencia ver: María Fabra (2005), “Grupos musulmanes crean una entidad que deja fuera a parte del colectivo”, *Diario El País*, 4/XI/2005, https://elpais.com/diario/2005/11/04/cvalenciana/1131135478_850215.html (último acceso 25/IX/2021).

287 Comunicación personal con oficial del Centro Nacional de Inteligencia. IX/2020.

288 Miguel Ángel Ruiz (2018), “El sirio que delató a Zaplana era socio de un implicado en los atentados de las Torres Gemelas” *OK Diario*, 7/IX/2018, <https://okdiario.com/investigacion/sirio-que-delato-zaplana-era-socio-implicado-atentados-torres-gemelas-3083691> (último acceso 25/IX/2021).

289 Sumario 35 /2001, Op. Cit.

Nacional Sirio (CNS) en 2011. El CNS es una coalición de oposición al régimen de Bashar al-Asad con un importante componente de miembros pertenecientes a la Hermandad en el exilio y cuyo objetivo inicial –frustrado– consistía ejercer como gobierno en el exilio a la espera de la caída del régimen. El mismo Youssouf al-Qaradawi da cuenta de su presencia entre los miembros de una delegación del CNS que le rindieron visita a finales de 2011 en busca de consejo.²⁹⁰ Desde entonces, además de miembro del Consejo Nacional Sirio, ha venido desempeñando el cargo de representante de este frente al gobierno español en las diferentes reuniones caecidas.²⁹¹

Las actividades de Yalouk en el plano empresarial, que abarcan desde la venta de cerámica –un sector ciertamente recurrente entre los miembros de la Hermandad en España–, al *catering* e incluso la fabricación de mascarillas en tiempos del COVID-19,²⁹² le han permitido relacionarse con las altas esferas de la política valenciana, principalmente con miembros del Partido Popular, como por ejemplo Rafael Blasco, Alfonso Rus o Juan Cotino. Así, de Imad al-Naddaf Yalouk se afirma que tenía en el salón de su casa una fotografía con el expresidente José María Aznar.²⁹³ Buen testimonio de sus tejemanejes con el *establishment* valenciano es el caso Erial, un embrollo ciertamente comprometedor sobre el que existen mil y una versiones. Una cosa está clara: Yalouk encontró en su casa –antiguamente habitada por Eduardo Zaplana– los documentos que supusieron el inicio de la investigación por parte de la Unidad Central Operativa (UCO) y la posterior detención del exministro Popular. Estos documentos, que arrojarían luz sobre el supuesto esquema de obtención de mordidas y el entramado internacional de sociedades empleado presuntamente por Zaplana durante su etapa al frente de la Generalitat Valenciana,²⁹⁴ fueron entregados por Yalouk a Marcos Benavent, popularmente conocido como el *yonki del dinero*, inculpado en la misma causa. Benavent afirmó además que conoció a Yalouk como representante de un grupo inversor qatarí interesado en hacer negocios con el Valencia C. F.,²⁹⁵ hecho que, de ser cierto, cerraría en cierta manera el círculo en lo referente a los vínculos entre la Gran Mezquita de Valencia –cuyo promotor también intervino como intermediario entre la familia real qatarí y el Valencia C.F. para la compra del club– y Qatar.²⁹⁶

290 Una delegación del Movimiento de Acción Nacional por Siria y miembros del Consejo Nacional Sirio visitan a al-Qaradawi. [يواضروا لى نوروزى ينطولا سىل جمىلاب اءاض عاؤ قىروس لى لى نم ينطولا لى عمال ءوم جم نم دفو]. Página oficial del *sheikh* Youssouf al-Qaradawi, 11/XI/2011, <https://www.al-qaradawi.net/node/1311> (último acceso 25/IX/2021).

291 Informe de la reunión con representación del Ministerio de Exteriores de España en Madrid [عم ءامتءا نع رىرقت عم اىنابسا - دىردم فى فى نىنابسا ال ءىءراءال], *Al-Sharq al-Arabi, The Arab Orient Center for Strategic and Civilization Studies*, <https://www.asharqalarabi.org.uk/ruiah/b-taqarir-711.htm> (último acceso 25/IX/2021).

292 Comunicación con mando de la Dirección General de la Policía. XI/2020.

293 Ignacio Cabanes (2018), “El sirio que vivió en el piso de Zaplana después de él: ‘Yo no lo he vendido’”, *Levante, el Mercantil Valenciano*, 24/IV/2018, <https://www.levante-emv.com/comunitat-valenciana/2018/05/24/sirio-vivio-piso-zaplana-despues-11943270.html> (último acceso 25/IX/2021).

294 Víctor Romero y José María Olmo (2018), “Quién es Al Naddaf, el sirio vinculado a los papeles que han delatado a Eduardo Zaplana”, *El Confidencial*, 25/IV/2018, https://www.elconfidencial.com/espana/comunidad-valenciana/2018-05-25/zaplana-papeles-sirio-imad-al-naddaf-operacion-erial_1568726/ (último acceso 25/IX/2021).

295 Xavier Borrás (2019), “‘Papeles de Zaplana’: el bulo del altillo y los ‘ojos como platos’ del ‘yonqui’ del dinero”, *Diario El Mundo*, 15/II/2019, <https://www.elmundo.es/comunidad-valenciana/2019/02/15/5c65cc9321efa03d598b458a.html> (último acceso 25/IX/2021).

296 David Rodríguez (2011), “La familia al-Thani negoció la compra del Valencia CF”, *Superdeporte*, 22/IV/2011, <https://www.superdeporte.es/valencia/2011/01/25/familia-thani-negocio-compra-valencia-cf/117469.html> (último acceso 25/IX/2021).

4. Cataluña

Si Granada, Madrid y Valencia son –desde un punto de vista histórico– los principales centros de actividad de la Hermandad Musulmana en España, la presencia de redes vinculadas al movimiento no se limita a esas tres ciudades. De hecho, activistas asociados a la Hermandad operan en otras ciudades y regiones de la geografía española, si bien con diversos grados de intensidad.

Un punto de especial interés, sobre todo en los últimos años, es Cataluña. Siguiendo un patrón que, como hemos visto, se repite en otras partes de España, la primera presencia de miembros de la Hermandad Musulmana en la región se conforma alrededor del contingente de estudiantes sirios que allí se establecieron a mediados de la década de los 70. Estos pioneros, un pequeño grupo de estudiantes de Oriente Medio –principalmente sirios–, fundaron en un piso de la Avinguda Meridiana el Centro Islámico de Barcelona, una delegación del Centro Islámico en España con sede en Madrid.²⁹⁷

En su minucioso estudio sobre los musulmanes de Barcelona, Moreras destaca que el Centro Islámico, además de servir como oratorio, emitía certificados de matrimonio y disponía de una biblioteca sobre temas islámicos, además de editar folletos propios. Sin duda una disposición y un funcionamiento muy similares a los de la sede central, de cuya financiación dependía directamente en aquellos primeros años.

El Centro Islámico en España no tardó en comprender la importancia estratégica de la ciudad. No obstante, allí se instaló Nizar Ahmad al-Sabbagh, primer líder de la Hermandad en España y fundador del Centro, para ejercer como líder y *jatib*, es decir, encargado de dirigir la oración de los viernes. A buen seguro los libros que editaba a través de la Casa Islámica con el apoyo financiero del Ministerio de Asuntos Religiosos y del *Awqāf* de Kuwait²⁹⁸ tenían un lugar destacado en la biblioteca del centro. Sin embargo, el recorrido de al-Sabbagh en la ciudad fue corto; fue asesinado en extrañas circunstancias en 1981. Abdullah al-'Aqil, figura histórica de la Hermandad Musulmana, afirma en su biografía del pionero sirio que fue asesinado por el régimen de Damasco cuando se dirigía a impartir un sermón sobre el martirio y la posición del mártir en el islam.²⁹⁹

Posteriormente el centro estuvo gestionado por Ammar al-Shabib Abu Said, un individuo cuyas controvertidas opiniones políticas –vertidas en los sermones del viernes– sobre los diferentes conflictos que tenían lugar en el seno de la *umma* (Argelia, Palestina o Bosnia) no pasaban desapercibidas.³⁰⁰ Najem al-Hassan al-Khalaf, uno de los fundadores del Centro, también sirio, tomaría el relevo a finales de los noventa.

297 Jordi Moreras (1999), *Musulmanes en Barcelona, espacios y dinámicas comunitarias*. CIDOB Edicions, Barcelona, pág. 175

298 Abdullah Al-'Aqil (2009), Op. Cit.

299 Abdullah Al-'Aqil (2009), Op. Cit.

300 Jordi Moreras (1999), Op. Cit, pág. 284.

Con el tiempo, el grupo de la mezquita de la Meridiana, como se le conocía a nivel local, pareció contentarse con mantener un radio de acción limitado y no se aprecian esfuerzos por expandir su alcance más allá de una base relativamente pequeña de simpatizantes. La dinámica cambió significativamente a mediados de la década de 2000 con la llegada a la escena de Salim Benamara, también conocido como Abu Houdaifa al-Tortoushi.³⁰¹

Benamara, de origen argelino, comenzó su formación religiosa en la mezquita al-Nakhla, en El Mouradia, un barrio obrero en la periferia de Argel. Posteriormente se instaló en la Comunidad Valenciana, seguramente aprovechando las redes creadas a lo largo de los años por la nutrida comunidad argelina, especialmente presente en Alicante. En 2001, un joven Benamara aparece ya totalmente integrado en las dinámicas del CCIV, por aquel entonces todavía parte de la Gran Mezquita. De hecho, aparece entre los asistentes del VIII Congreso del Consejo Europeo para la Fetua y la Investigación fotografiado junto a mismo Youssouf al-Qaradawi. Pocos años más tarde, Benamara ya ejercía como imam de la mezquita de Alcácer,³⁰² un pequeño municipio al sur de Valencia.



Imagen 4. Salim Benamara en el VIII Congreso del Consejo Europeo para la Fetua y la Investigación (ECFR) junto a Youssouf al-Qaradawi y Ahmed al-Rawi (Valencia, 2001).³⁰³

301 En referencia a la ciudad de Tortosa [تسوطرط], principal asentamiento musulmán del Bajo Ebro hasta 1148.

302 ABC España (2004). "Algunos imanes aceptan un consejo religioso", *Diario ABC*, 4/IV/2004 https://www.abc.es/espana/abci-algunos-imites-aceptan-consejo-religioso-200405040300-9621308389390_noticia.html (último acceso 25/IX/2021).

303 Archivo personal de los autores.

Quienes coincidieron con Benamara durante sus primeros años en Valencia le definen como un individuo con grandes ambiciones personales.³⁰⁴ No duraría mucho en la ciudad. En 2008, tras poco tiempo en Barcelona, se convertía en presidente del CCIC, también conocido simplemente como la mezquita del Clot por el barrio barcelonés donde está situada.³⁰⁵ Previamente, en lo que ciertamente puede definirse como una carrera meteórica, ejerció brevemente como imam del Centro Islámico de Barcelona. Explicar cómo se integra el CCIC en el entramado de la Hermandad Musulmana en España resulta tan complejo como explicar el expansionismo del movimiento a lo largo de los últimos 15 años. El CCIC está adscrito a FAICE, la federación creada por miembros del CCIV para buscar mayor representatividad en el seno de la CIE. No obstante, Salim Benamara ejerce como único delegado de FAICE en la comisión permanente de la CIE y fue elegido vocal de su junta directiva en las últimas elecciones, celebradas tras la muerte de Riay Tatary.³⁰⁶ Ahora bien, FAICE, un proyecto en claro declive, no fue la primera iniciativa del CCIV para intentar asaltar la CIE. Inmediatamente después de su salida de la Gran Mezquita de Valencia sus miembros fundaron el Consejo Islámico Superior de la Comunidad Valenciana (CISCOVA), una federación de la que –por problemas de liderazgo–³⁰⁷ hace años de la que ya no forman parte, pero que también buscaba federar sensibilidades afines al movimiento.

Las actividades de la Federación de Agrupaciones Islámicas por la Convivencia en España no se han limitado a representar al colectivo. Durante sus años de mayor actividad (2011-2018), además de organizar numerosas formaciones sobre cuestiones espirituales y de liderazgo para jóvenes musulmanes, la federación también se encargaba de traer a España a predicadores e imames de su cuerda ideológica.³⁰⁸ Algunos de ellos, como el actual imam del CCIV, el egipcio Taha Fathy Hendy, han pasado posteriormente a convertirse en empleados fijos de la LIDCOE, que entre otras funciones recluta y emplea a los predicadores de las mezquitas cercanas a la Hermandad, como el CCIC, el CCIV o la mezquita Arrisala de Zaragoza, dirigida por Abdessalam Bensaci, actual presidente de la LIDCOE.

La LIDCOE, además de estar integrada como entidad religiosa en FAICE, no solo compartió domicilio social con esta,³⁰⁹ sino que también integra entre sus representantes legales a Salim Benamara.³¹⁰ El enrevesado entramado se cierra situando en el mapa la FICIE, de cuyo patronato también forma parte Salim Benamara.³¹¹ Esta fundación,

304 Comunicación con miembro del CCIV. IX/2020

305 Ministerio de Justicia, Registro de Entidades Religiosas: Centro Islámico Catalán, <https://maper.mjusticia.gob.es/Maper/DetalleEntidadReligiosa.action?numeroInscripcion=013296> (último acceso 25/IX/2021).

306 Islamedia (2020). "Dr. Ayman Adlbi nuevo presidente de la Comisión Islámica de España", *Comisión Islámica de España*, 19/VII/2020 <https://comisionislamica.org/2020/07/19/dr-ayman-adlbi-nuevo-presidente-de-la-comision-islamica-de-espana/> (último acceso 25/IX/2021).

307 Comunicación con Sa'dd Ratbi, presidente de CISCOVA. XI/2020.

308 Comunicación con Taha Fathi Hendy, imam del CCIV. XI/2020.

309 C/Granada nº 23, bajo dcha. C.P. 46006 - Valencia.

310 Ministerio de Justicia, Registro de Entidades Religiosas: Liga Islámica para el Diálogo y la Convivencia en España, <https://maper.mjusticia.gob.es/Maper/DetalleEntidadReligiosa.action?numeroInscripcion=005583> (último acceso 25/IX/2021).

311 Ministerio de Justicia, Registro de Fundaciones de Competencia Estatal: Al Waqf Convivencia e Integración, https://fundosbuscador.mjusticia.gob.es/fundosbuscador/DetalleFundacion.action?idFundacion=17271&index=1&lang=es_es (último acceso 25/IX/2021).

constituida en 2010 por miembros del CCIV y que durante unos años compartió igualmente sede social con FAICE y la LIDCOE, es desde 2012 la propietaria del CCIC, tras ser objeto de la donación de este por parte de Salim Benamara,³¹² quien continúa ejerciendo como presidente y representante legal.

Desde el comienzo de su andadura, el CCIC organiza y coordina una amplia variedad de actividades e iniciativas que regularmente congregan a un gran número de participantes. Simposios, jornadas temáticas, ciclos formativos, exposiciones, visitas escolares, concursos, campamentos, etc. El dinamismo del centro y sus amplias instalaciones han hecho que su alcance se extienda mucho más allá de la red tradicional de partidarios de la Hermandad. Todo ello ha contribuido a que la influencia de Salim Benamara haya crecido progresivamente hasta convertirlo en uno de los principales interlocutores entre las comunidades islámicas de Barcelona y el Ayuntamiento de la ciudad. Además, su liderazgo no ha hecho sino reforzarse desde el acceso a la alcaldía de la ciudad de Ada Colau, a quien Benamara describe como “*un ejemplo inigualable de sabiduría*” en un artículo colmado de halagos hacia la alcaldesa.³¹³

Por lo que respecta a su ideología, su conservadurismo y su cercanía y afinidad con la Hermandad quedan patentes en un artículo del propio Benamara para *The Statement*, un medio digital para musulmanes europeos de reciente creación.³¹⁴ En el citado artículo, Benamara identificaba como los tres principales *ulemas* de la nación islámica durante el siglo pasado al respetado erudito Mohamed Said Ramadan al-Bouti, a Mohamed al-Ghazali, coetáneo de Hassan al-Banna y miembro fundador de la Hermandad, y al recientemente fallecido Youssouf al-Qaradawi.

Benamara es muy activo en redes sociales, donde mantiene un discurso islamista muy marcado, y raro es el debate político o social que atañe a la comunidad musulmana en el que no se posiciona. Cabe destacar que las entradas con mayor contenido político, aquellas con opiniones más controvertidas o que más polarizan el debate están siempre escritas en árabe, reservando el español y el catalán para la información relativa a eventos y actividades del centro, felicitaciones en fechas señaladas y contenidos de carácter superficial. De sus escritos, en los que mide escrupulosamente sus palabras, se desprende la sensación constante de la existencia de un enfrentamiento entre Occidente y el islam, siendo Francia y sus valores republicanos el objeto principal de sus críticas.

De otra parte, Benamara tampoco desatiende la escena islamista internacional, con especial atención al norte de África. No ahorra críticas, por ejemplo, para con el

312 Nota simple, Registro de la Propiedad nº 10 de Barcelona.

313 Salim Benamara (2020), “Políticos Humanos [إنوي ناسن! قس اس]”, *The Statement*, 15/II/2020 <https://thestatement.eu/%d8%b3%d8%a7%d8%b3%d8%a9-%d8%a5%d9%86%d8%b3%d8%a7%d9%86%d9%8a%d9%88%d9%86> (último acceso 25/IX/2021).

314 Salim Benamara (2020), “Tres de los más grandes ulemas de la umma del siglo pasado [تمألا ءاملع مظعأ نم باطقأ قتالث] [زري خألا نرؤلا يف]”, *The Statement*, 11/IV/2020 <https://thestatement.eu/%d8%ab%d9%84%d8%a7%d8%ab%d8%a9-%d8%a3%d9%82%d8%b7%d8%a7%d8%a8-%d9%85%d9%86-%d8%a3%d8%b9%d8%b8%d9%85-%d8%b9%d9%84%d9%85%d8%a7%d8%a1-%d8%a7%d9%84%d8%a3%d9%85%d8%a9-%d9%81%d9%8a-%d8%a7%d9%84%d9%82%d8%b1> (último acceso 25/IX/2021).

partido tunecino Ennahdha, al que reprocha duramente su tibio papel en la escena local y su escasa voluntad de controlar los medios y las instituciones clave del Estado –en su opinión leales a Francia– para convertirlos en una herramienta desde la que purificar la sociedad y devolverla a su religión y a sus valores.³¹⁵ A la escena islamista argelina le achaca, por ejemplo, su desafección y la ausencia de renovación entre sus representantes.³¹⁶ Al egipcio Muhamed Mursi, sin embargo, le acuerda siempre un lugar privilegiado en sus escritos, a menudo alabando la figura del expresidente. Por lo que respecta al CCIC, la línea ideológica marcada por el centro también es clara y se integra perfectamente en la estrategia europea de la Hermandad. Desde el CCIC se recomienda seguir las directrices marcadas desde el ECFR, entidad creada por la Hermandad para proporcionar orientación religiosa y social a los musulmanes de Europa. De hecho, para estar al corriente sobre la emisión de fetuas relacionadas con los musulmanes europeos el CCIC recomienda descargar la aplicación Euro Fatwa del ECFR.³¹⁷ Entre las fetuas del ECFR que el CCIC hace suyas encontramos algunas claramente contrarias a la integración, como por ejemplo *“es permisible que un individuo musulmán o el centro islámico feliciten a los no musulmanes en sus fiestas, [...] aunque dicha felicitación no debe incluir ninguna aprobación de su religión ni satisfacción alguna con ella. [...] Estamos de acuerdo con Ibn Taymiyya e Ibn al-Qaym en oponernos a que los musulmanes celebren las fiestas de los politeístas y de la Gente del Libro”*.³¹⁸ Asimismo, el CCIC también reproduce o suscribe habitualmente los comunicados y postulados de la FIOE, quien, a su vez, en ocasiones, también publicita las actividades del centro.³¹⁹

La disposición de unas instalaciones amplias y polivalentes y la posibilidad de llevar a cabo numerosas actividades son, sin lugar a duda, las principales razones que han propiciado la popularidad de Benamara. Teniendo en cuenta que la adquisición de las instalaciones del CCIC, aproximadamente dos millones de euros, fue financiada por un funcionario saudí, el Dr. Samir bin Sulayman al-Umran, director general del Departamento de Educación Femenina de la Provincia Oriental en el Ministerio de Educación de Arabia Saudí,³²⁰ se antoja necesario reflexionar sobre la importancia de la financiación extranjera. El propio Benamara afirmaba en una entrevista concedida a *La Vanguardia* en 2013 que estaba en contra de la financiación extranjera de mezquitas si esta venía con condiciones y que *“hay países que quieren financiar mezquitas para abrir una brecha en la sociedad y eso no nos interesa ni lo necesitamos. La religión es una cosa y la agenda política, otra”*.³²¹ Un postulado ciertamente difícil

315 Salim Benamara, publicación en su perfil de Facebook, 7/VIII/2019, <https://www.facebook.com/altortosi.abhoudaifa/posts/10219268183438047> (último acceso 25/IX/2021).

316 Salim Benamara, publicación en su perfil de Facebook, 13/XI/2019, <https://www.facebook.com/altortosi.abhoudaifa/posts/10220131666224577> (último acceso 25/IX/2021).

317 Centro Cultural Islámico Catalán, publicación en su página de Facebook, 24/XII/2019, <https://www.facebook.com/ccicbcn/posts/2695849157166022> (último acceso 25/IX/2021).

318 Ibid.

319 Council of European Muslims, publicación en su página de Facebook, 18/IV/2020, <https://www.facebook.com/eumuslims.org/photos/a.1286659878025610/3275736789117899/?type=3&theater> (último acceso 26/IX/2021).

320 Saudi Press Agency (2008), “Campana de vacunación: Departamento de Educación de la Provincia Oriental [إمّي عطت لحم ح / إققرشلا فقتن ملاب ميل عتل او إيبرتلا قرادا], Saudi Press Agency, 19/X/2008, <https://www.spa.gov.sa/599163?lang=ar&newsid=599163> (último acceso 26/IX/2021).

321 Meritxell M. Panué (2013), “Salim Benamara: ‘A la extrema derecha le encantan las mezquitas en los polígonos’”, *La Vanguardia*, 13/VIII/2013, <https://www.lavanguardia.com/local/barcelona/20130806/54378358988/salim-benamara-imam-clot.html> (último acceso 26/IX/2021).

de defender teniendo en cuenta no solo los posicionamientos del Dr. al-Umran respecto de Occidente, al que describe como “*en guerra contra nuestra religión*”, y de la mujer, a la que, en su opinión, hay que proteger de la globalización impuesta por Occidente y de los derechos que a través de su injerencia quieren imponer,³²² sino también el hecho de que en el pasado fuera director de *Europe Trust*,³²³ principal instrumento financiero de la Hermandad en Europa.

Las redes de la Hermandad Musulmana, tanto en España como en el resto de Europa, se financian habitualmente a través de diferentes vías entre las que se incluyen la colecta de limosnas en la comunidad, la gestión de negocios privados, etc. Sin embargo, es incuestionable que, históricamente, su mayor fuente de ingresos –y lo que les ha permitido operar a una escala significativamente mayor que la mayor parte del resto de organizaciones musulmanas– ha sido la financiación recibida de donantes públicos y privados del Golfo.

Esta cuestión y sus complejas implicaciones preocupan desde hace tiempo a los funcionarios de España y del resto Europa. En 2011, de hecho, el Centro Nacional de Inteligencia (CNI) envió un informe clasificado a los Ministerios de Exteriores, Interior y Defensa advirtiéndoles sobre el influjo descontrolado de fondos procedentes del Golfo a diferentes proyectos islámicos de España. Dicho informe, al que tuvo acceso el periodista Ignacio Cembrero,³²⁴ mencionaba específicamente que las donaciones *en su mayor parte utilizaban cauces alternativos [...] que escapan al control de las regulaciones del sistema financiero español.*³²⁵

El informe del CNI, publicado en 2011, ya advertía sobre el negativo impacto para la convivencia como consecuencia de la financiación. En aquel momento el documento, ya daba cuenta de la financiación qatarí al CCIC, situando la cantidad en 300.000 euros; dicho flujo no se detendría. Buena prueba de ello es la presencia en Barcelona del Dr. Ahmed al-Hammadi, director de gestión financiera de *Qatar Charity*, para la grabación de un programa de televisión que se emitió en ramadán de 2015 y que contó con la participación de Benamara en varios capítulos.³²⁶ En su programa, al tiempo que alaba las bondades del islam y ensalza su papel en la Europa moderna, con especial énfasis en la contribución de Al Ándalus, el Dr. Ahmed realiza un tour por diferentes puntos de la geografía europea entrevistándose con representantes de la comunidad islámica local y visitando diferentes proyectos islámicos, muchos de ellos con lazos con la Hermandad.

322 Intervención del Dr. Samir bin Sulayman al-Umran en el III Encuentro Nacional sobre mujeres: derechos, obligaciones y relación educativa [انارم عالا نامي لس نب ري مس د تل خ ادم], 12/VI/2004, <https://www.youtube.com/watch?v=4nXVAtMnAmY> (último acceso 26/IX/2021).

323 Consejo de administración de Europe Trust (número de registro: 04927787). Registro de Sociedades del Reino Unido, <https://find-and-update.company-information.service.gov.uk/company/04927787/officers> (último acceso 26/IX/2021).

324 Ignacio Cembrero (2011), “El CNI alerta de que seis países musulmanes financian al islamismo”, *Diario El País*, 31/VII/2011, https://elpais.com/politica/2011/07/31/actualidad/1312140952_655494.html (último acceso 26/IX/2021).

325 Ibid.

326 Ghaith, capítulo 3. [عشل ائلا ؤق ل حل ا، بثي غ], Op. Cit.

Ghaith, en castellano “lluvia”, es a su vez el nombre del citado programa de televisión dirigido por el Dr. al-Hammadi y también del ambicioso programa de financiación puesto en marcha por *Qatar Charity* en 2015, pocos meses después de la emisión del programa, con el objetivo de “introducir la cultura islámica y fortalecer su presencia entre las comunidades occidentales”.³²⁷ Este programa de financiación, descrito como una continuación de los proyectos anteriormente establecidos por *Qatar Charity* y supervisados por Ahmed al-Hammadi, financia un buen número de mezquitas y centros islámicos de la órbita de la Hermandad Musulmana en Europa. España, con 11 proyectos financiados por *Qatar Charity* a fecha de 2016, ocupa el tercer lugar de la lista europea solo por detrás de Francia (47) e Italia (22).³²⁸ En dicha lista, como se detalla en el capítulo de este informe dedicado a la financiación, el CCIC ocupa un lugar privilegiado tanto por el número de contribuciones como por el montante de estas. Así, en uno de los capítulos de su programa en los que Benamara hace de cicerone, el Dr. Hammadi afirmaba orgulloso en varias ocasiones que “esta es la mezquita más importante [de Barcelona] gracias a la contribución de benefactores de mi país”,³²⁹ poniendo también de manifiesto las evidentes contradicciones existentes con el discurso de Benamara en su entrevista en La Vanguardia.



Imagen 5. Salim Benamara y el Dr. Ahmed al-Hammadi durante la visita de este último al Centro Cultural Islámico Catalán.³³⁰

Si bien la financiación extranjera fue crucial para el despegue de Benamara y el CCIC, otro proyecto, también con connotaciones financieras, ha sido igualmente importante para elevar su categoría y su estatus a lo largo de los años. En 2014

327 The Gulf Times (2015), “QC launches global Ghaith initiative”, *The Gulf Times*, 8/X/2015, <https://www2.gulf-times.com/story/450457/QC-launches-global-Ghaith-initiative> (último acceso 26/IX/2021).

328 Documentos en posesión de los autores. Un análisis detallado de los *Qatar Papers* puede consultarse en el libro *Qatar Papers - Comment l'Émirat Finance l'Islam de France et d'Europe*, publicado por Christian Chesnot y Georges Malbrunot en 2019.

329 *Ghaith*, capítulo 3. [عشلا ائلا قؤلحلا، شىغ]. Op. Cit.

330 Captura de pantalla del programa de televisión *Ghaith*, capítulo 3. [عشلا ائلا قؤلحلا، شىغ]. Op. Cit.

Benamara abrió la sucursal española de *Islamic Relief Worldwide* (IRW). IRW es una organización transnacional particularmente interesante en tanto en cuanto personifica muchas de las ambigüedades que caracterizan a las entidades cercanas al movimiento de los Hermanos Musulmanes. IRW es una de las organizaciones benéficas más influyentes del mundo; de hecho, ha establecido partenariados con instituciones destacadas a nivel mundial como el Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Refugiados, el Programa Mundial de Alimentos, la Comisión Europea y otras muchas agencias gubernamentales en todo el mundo. Con sede en el Reino Unido, esta organización dispone de unas 50 sucursales en todo el mundo que operan como filiales locales de la organización principal. La mayor parte de sus actividades son indudablemente dignas de elogio, proporcionando diversas formas de ayuda a poblaciones necesitadas y colectivos desfavorecidos, musulmanes y no musulmanes, en todo el mundo. Sin ir más lejos, España contribuyó a través de la Agencia Española de Cooperación con 1,25 millones de euros entre 2011 y 2012 al programa de *Islamic Relief* dedicado a paliar las consecuencias de las inundaciones en Pakistán.³³¹

Sin embargo, IRW ha sido acusada en no pocas ocasiones de desarrollar una agenda directamente ligada a la Hermandad Musulmana. Entre los críticos de las actividades de IRW encontramos, asimismo, individuos e instituciones de muy alto nivel, como por ejemplo el gobierno alemán. En 2014 IRW fue designada como organización terrorista por el gobierno de los Emiratos Árabes Unidos y los gobiernos de Bangladesh e Israel han prohibido a la organización operar en sus territorios. IRW, por su parte, niega rotundamente cualquier conexión con la Hermandad Musulmana, Hamás o cualquier organización extremista o terrorista.

Pero si bien el debate sobre las conexiones operativas con dichas organizaciones aún podría estar abierto, investigaciones periodísticas han demostrado claramente que varios miembros de la junta directiva, fideicomisarios y altos cargos de IRW se posicionan con frecuencia en favor de Hamás y se expresan en redes sociales con un fuerte tono antisemita. En el verano de 2020, sin ir más lejos, una investigación periodística publicada en una serie de artículos por el *London Times* demostraba como dos fideicomisarios de IRW describían a los judíos como “*los nietos de monos y cerdos*” y se referían a Hamás como “*el movimiento de resistencia más puro de la historia moderna*”. A la luz de los artículos publicados por el *London Times*, la Comisión de Beneficencia del Reino Unido decidió abrir una investigación sobre IRW; como consecuencia, la plana mayor de la organización dimitió en bloque.³³² Además, en diciembre de 2020, respondiendo de manera oficial al Parlamento Federal, el Gobierno alemán afirmó que *Islamic Relief* tiene “*importantes vínculos personales*” con la Hermandad Musulmana y comunicó su decisión de poner fin a toda financiación pública a la organización.³³³

331 Islamic Relief Worldwide (2012), Annual Report and Financial Statements, <https://www.islamic-relief.org/wp-content/uploads/2014/06/2012-Annual-Report.pdf> (último acceso 26/IX/2021).

332 Andrew Norfolk (2020). “Entire board resigns at Islamic Relief Worldwide” *The London Times*, 22/VIII/2020, <https://www.thetimes.co.uk/article/entire-board-resigns-at-muslim-charity-tnktpgb2g> (último acceso 26/IX/2021).

333 Parlamento Federal Alemán (2020), “Zuwendungen an ‘Islamic Relief Deutschland. Auswärtiges/Antwort 1345/2020’”, 3/XII/2020, <https://www.bundestag.de/presse/hib/811522-811522> (último acceso 26/IX/2021).

Relativamente recién llegada a la familia global de IRW, la sucursal española, con sede en Barcelona, pero con oficinas también en Madrid y presencia en todo el país, ha estado bastante activa desde su fundación. Oficialmente independiente del CCIC, *Islamic Relief* España tiene, sin embargo, una estrecha conexión con el centro. Benamara fue su primer presidente, cargo que poco después abandonó. El actual presidente de la sucursal española de IRW es Mahfoud el Kobbi, también secretario del CCIC. Otra de las personas que permiten trazar las conexiones entre el CCIC y la organización caritativa es Wafaa Moussaoui, activista en cuestiones de feminismo islámico, miembro de la junta juvenil del CCIC³³⁴ y asistente administrativa de *Islamic Relief* España. Resulta necesario, asimismo, mencionar que en octubre de 2016 Wafaa Moussaoui fue nombrada por el Consejo Municipal de Barcelona, presidido por la alcaldesa Ada Colau, miembro del Consell de la Ciutat de Barcelona.³³⁵ De igual manera, el *sheikh* Mahmoud Jaafar, imam del CCIC, es un colaborador habitual en diferentes eventos organizados por *Islamic Relief* España. El imam Jaafar es, además, uno de los nueve predicadores e imames para los que la LIDCOE solicitó el patrocinio de *Qatar Charity*, un patrocinio que se acordó en aproximadamente 2.250 de euros al mes³³⁶ y que se realizó a través de Al Emadi Enterprises al menos entre 2012 y 2015.³³⁷

De entre las actividades desarrolladas por *Islamic Relief* España la recaudación de donativos para su posterior redistribución según la necesidad representa una parte importante de su trabajo: la cara más amable, caritativa y desinteresada de sus acciones. Sin embargo, otros propósitos de su actividad tienen mayor peso si atendemos al tema que nos ocupa. La capacidad de organizar grandes eventos que atraen a personas de la comunidad musulmana mucho más allá del alcance tradicional de la Hermandad Musulmana es uno de ellos. Bajo el pretexto de organizar grandes colectas de fondos –a menudo apoyadas por personalidades islámicas del ámbito internacional– para ayudar a comunidades necesitadas de Siria, Palestina o Yemen consiguen conectar con otras mezquitas de toda Cataluña y del resto de España. Las relaciones entre los representantes de otras comunidades e *Islamic Relief* España se estrechan, llegando en ocasiones a facilitar la organización de eventos similares –si bien a menor escala– en pequeñas comunidades locales que de otra forma no dispondrían de los medios necesarios. Asimismo, estas pequeñas comunidades, mezquitas y oratorios a menudo delegan la gestión del azaque³³⁸ en la rama española de IRW, lo que aligera su carga de trabajo, refuerza el papel de IRW y amplía sus conocimientos del tejido religioso local. Todos salen beneficiados:

334 Centro Cultural Islámico Catalán (2016), “La mujer en el islam II”, Centro Cultural Islámico Catalán, 12/III/2016, <https://www.ccicbcn.com/la-mujer-en-el-islam-ii/> (último acceso 26/IX/2021).

335 Secretaría General del Ajuntament de Barcelona (2016), “Plenari del Consell Municipal, sessió del 28 de octubre de 2016”, *Ajuntament de Barcelona*, 19/X/2016, https://ajuntament.barcelona.cat/sites/default/files/ordre_cp_281016_ca_nova_versio_2.pdf (último acceso 26/IX/2021).

336 Según los documentos que obran en posesión de los autores solo se conoce la cifra total para los nueve predicadores de la LIDCOE. Se desconoce el montante acordado individualmente a cada predicador.

337 Documentos en posesión de los autores. Un análisis detallado de los *Qatar Papers* puede consultarse en el libro *Qatar Papers - Comment l'Émirat Finance l'Islam de France et d'Europe*, publicado por Christian Chesnot y Georges Malbrunot en 2019.

338 Del árabe zakāt [زكاة], tributo fijo de la riqueza personal con el que cada musulmán debe contribuir para ayudar a los pobres y necesitados. El azaque es uno de los cinco pilares del islam.

IRW acrecienta su influencia, los líderes locales mejoran su imagen y los feligreses, por lo general, aumentan atraídos por el creciente dinamismo de sus comunidades. Los eventos organizados por *Islamic Relief* España incluyen cenas, eventos de recaudación de fondos, discursos en mezquitas, jornadas de conferencias, conciertos, etc. Estos eventos ya no se organizan solamente en Barcelona, sino que han dado el salto a otras poblaciones de Cataluña como Hospitalet de Llobregat, Terrassa, Mataró y Mollet del Vallès, así como a otras ciudades de España. Muchos de estos eventos se organizan en torno a la visita de destacados ponentes de la escena internacional, por lo general importantes personalidades vinculadas a la Hermandad Musulmana o alineados con esta. En los últimos años algunos de los ponentes de los eventos de *Islamic Relief* España incluyen a Aid al-Qarni, influyente clérigo saudí a sueldo de Qatar y su política exterior hasta su reciente disculpa por años de extremismo y su cambio radical de posición política en favor de Arabia Saudí y Mohammed bin Salman, Omar Abdelkafi, clérigo egipcio cuya presencia en España a través de diferentes iniciativas de la Hermandad se ha multiplicado en los últimos años y que, entre otros, definía los atentados terroristas perpetrados en París en 2015 como “una performance, [...] la secuela de la comedia del 11 de septiembre”,³³⁹ o el kuwaití Jassem al-Mutawa, quien, entre otros, justifica –e incluso recomienda en según qué casos– que el marido aleccione a su mujer físicamente, pero con golpes no demasiado fuertes y siempre excluyendo el rostro, sin causar fracturas o heridas.³⁴⁰

Además de *Islamic Relief*, otra organización benéfica islámica de origen británico y a menudo asociada con la ideología islamista también dispone de una sucursal en España. Se trata de *Human Appeal*, cuya sede central se ubica en Valencia, a escasos metros del Centro Cultural Islámico Valenciano. La relación entre *Human Appeal* España y el CCIV es ciertamente estrecha: no solo *Human Appeal* comenzó su andadura en las instalaciones del CCIV³⁴¹ y desde sus inicios goza del apoyo de su estructura, sino que su director, Mohamed Dahabi, es actualmente vicepresidente del Centro. Además, la muy similar en su funcionamiento a *Islamic Relief*, *Human Appeal* España domina particularmente bien –y de manera muy profesionalizada– la comunicación. Al igual que ocurre con *Islamic Relief*, un aspecto diferenciador de sus campañas mediáticas reside en mostrar sin tapujos la pobreza y el sufrimiento para conmovir a su público objetivo.

Este tipo de organizaciones caritativas disponen de un conocimiento extenso y detallado de la realidad de las comunidades musulmanas gracias a la información que reciben mediante listas elaboradas por las mezquitas y asociaciones con las que colaboran.³⁴² En el caso de *Human Appeal*, además, trabaja estrechamente con

339 MEMRI TV (2015), “Egyptian Cleric Omar Abdelkafi: The Paris Attacks Are the Sequel to the Comedy Film of 9/11”, Middle East Media Research Institute, 18/I/2015, <https://www.memri.org/tv/egyptian-cleric-omar-abdelkafi-paris-attacks-are-sequel-comedy-film-911> (último acceso 26/IX/2021).

340 MEMRI TV (2013), “Kuwaiti Scholar Jassem al-Mutawa: Wife Beating in Islam Treats Women Suffering from Masochism”, Middle East Media Research Institute, 6/IV/2013, <https://www.memri.org/tv/kuwaiti-scholar-jassem-al-mutawa-wife-beating-islam-treats-women-suffering-masochism> (último acceso 26/IX/2021).

341 Comunicación con Mohamed Dahabi, director de *Human Appeal* España X/2020.

342 *Human Appeal – Spain* (2020), “Tu Zakat, para personas necesitadas en España”, publicación en la página de Facebook de *Human Appeal* España, 22/V/2020 <https://www.facebook.com/watch/?v=2471258123185776> (último acceso 26/IX/2021).

la Fundación Comité de Apoyo al Pueblo Palestino, igualmente nacida del Centro Cultural Islámico Valenciano. Otra particularidad de *Human Appeal* España es que, además de invitar a personalidades de la escena internacional cercanas a la Hermandad Musulmana, como Abdelfatah Mourou, miembro fundador del partido Ennahdha y Presidente de la Asamblea de Representantes del Pueblo en Túnez,³⁴³ u Omar Abdelkafi, con extensiva presencia en numerosas iniciativas islamistas en España, como se puede constatar a lo largo de este informe, incorporan un componente innovador: la presencia en sus eventos de jóvenes líderes de la comunidad musulmana española y su especial atención a la mujer joven y musulmana. No obstante, su director, Mohamed Dahabi, tiene claro que la estrategia de *engagement* de Human Appeal España para llegar a un público meta más amplio pasa por encontrar un balance apropiado entre grandes personalidades y nuevos líderes locales.³⁴⁴ Así pues, en sus diferentes campañas participan numerosos líderes emergentes de la comunidad española, pero también *hijabers*³⁴⁵ y *youtubers* islámicas, conversas o no, del circuito hispanófono.

Un hecho que no debe pasar desapercibido, teniendo en cuenta que Benamara –fundador de *Islamic Relief* España y presidente del CCIC– y Mohamed Dahabi –director de *Human Appeal* España y vicepresidente del CCIV– coincidieron durante el periodo que el primero pasó en Valencia, es el nivel de coordinación existente entre ambas organizaciones caritativas. Esto queda patente si atendemos no solo a los invitados internacionales que ambas organizaciones comparten, como Abdelfatah Mourou, Omar Abdelkafi o el cantante sueco de origen libanés Maher Zein, sino a las fechas en las que los invitados visitan España.

La última de las organizaciones caritativas de España en la que merece la pena detenerse es *Muslim Relief* España. Constituida en 2008 y dirigida por Said Bourhim, si bien tiene un alcance sensiblemente menor que las anteriores, depende directamente de *Islamic Relief* Bélgica, lo que no deja de ser llamativo. De hecho, el presidente de *Muslim Relief* España –que hasta 2012 también se denominaba *Islamic Relief*–³⁴⁶ es el presidente de *Islamic Relief* Bélgica y todos los proyectos de Muslim Relief tienen que recibir la aprobación de la central belga.³⁴⁷ Además de colaborar en la organización de eventos con jóvenes líderes de la comunidad musulmana española –principalmente de Madrid– destacan algunos invitados como el *sheikh* Mohamed Toujgani, imam de la mezquita al-Khalil (Molenbeek, Bruselas)³⁴⁸ y presidente de la Liga de Imames de Bélgica hasta su reciente expulsión por considerar las autoridades belgas que suponía una amenaza para la seguridad nacional.³⁴⁹ La mezquita de

343 Parlamento unicameral a cargo del poder legislativo de la República Tunecina.

344 Comunicación con Mohamed Dahabi, director de Human Appeal España. X/2020.

345 En este contexto, en un amplio sentido del término, *influencers* en materia de moda, estilo, costumbres y alternativas islámicas.

346 Según su director ejecutivo cambiaron el nombre atendiendo a las connotaciones de ambas palabras.

347 El Hilal (2012), "Entrevista a Said Bourhim, director ejecutivo de Muslim Relief España", Córdoba Internacional TV, <https://www.youtube.com/watch?v=7-yzZm4MryA> (último acceso 26/IX/2021).

348 La mezquita al-Khalil es también la sede de la Liga Islámica de Ayuda Mutua.

349 Europa Press (2022) "Bélgica expulsa al imán de la mezquita más importante del país por motivos de seguridad nacional". *Europa Press*. <https://www.europapress.es/internacional/noticia-belgica-expulsa-iman-mezquita-mas-importante-pais-motivos-seguridad-nacional-20220113123006.html> (último acceso 18/X/2022).

al-Khalil nace de la implantación de seguidores de Issam al-'Attar, segundo guía supremo de la Hermandad siria, e islamistas marroquíes.³⁵⁰ Brigitte Merechal, quien también confirma que la mezquita al-Khalil fue fundada por individuos inspirados por el movimiento de Vanguardia Islámica de Issam al-'Attar, describe su discurso como neosalafista.³⁵¹

El último aspecto característico del CCIC en el que merece la pena profundizar es su dedicación al movimiento juvenil de los *scouts*. Ciertamente es que muchas asociaciones y centros islámicos en España tienen grupos de trabajo orientados a la formación de base, e incluso asociaciones juveniles, pero el dinamismo del CCIC –así como el de otros de la Hermandad en España– no tiene parangón. Es posible que el CCIC, a través de Salim Benamara, se inspirase del trabajo realizado por sus socios en el CCIV. Retrotrayéndose a principios de siglo, un destacado miembro de la comunidad musulmana de Valencia describía los primeros campamentos con niños musulmanes organizados por el CCIV como “*algo insólito, nunca visto en España. Con unas actividades a medio camino entre el rigor castrense del ejército y la religión, lejos de lo que uno espera de un campamento juvenil*”.³⁵²

El grupo de Scouts Musulmanes de Cataluña, que así se llama la agrupación coordinada desde el CCIC, está adscrito a una plataforma más amplia a nivel paneuropeo, los Scouts Musulmanes Europeos,³⁵³ integrados en FEMYSO, la institución de la Hermandad en Europa dedicada a dinamizar la juventud musulmana en el continente. No obstante, ambas organizaciones, FEMYSO y los Scouts Musulmanes Europeos, aparecen entre los firmantes de un manifiesto publicado a finales de 2020 instando al gobierno dirigido por Emmanuel Macron a retractarse de lo que ellos consideran un ataque unilateral y oportunista contra los musulmanes, el islam y el profeta Muhammad, tras la campaña iniciada contra el islamismo por el presidente francés.³⁵⁴ Entre las organizaciones firmantes, muchas de ellas con lazos directos con las redes de la Hermandad en Europa, también se encuentra la Asociación de Jóvenes Musulmanes en Valencia, integrada en el CCIV.

Otro de los aspectos que sorprenden es la segregación por sexos que el grupo de Scouts Musulmanes de Cataluña aplica en algunas de sus actividades. Además, como invitado habitual en eventos del CCIC e *Islamic Relief* España, el grupo de Scouts también ha recibido charlas y sesiones de formación de Omar Abdelkafi, el misógino y predicador extremista egipcio que afirma que “*las mujeres sin velo atraen a las moscas, que prefieren ese tipo de olores*”, que “*aquella mujer que sale a la calle sin cubrir sus cabellos comete un pecado que merece ser castigado con*

350 Felice Dassetto (2011), *L'iris et le croissant: Bruxelles et l'islam au défi de la co-inclusion*, Colección Islams Contemporains, Louvain-la-Neuve. Presses Universitaires de Louvain (UCL), pág. 142.

351 Brigitte Maráchal (2008), “*Courants fondamentalistes en Belgique*”, *Journal d'étude des relations internationales au Moyen-Orient*, Vol. 3, N.º 1, pág. 73.

352 Comunicación con un representante de la comunidad musulmana en Valencia, IX/.

353 En inglés European Muslim Scouts, (EMS). En árabe [يـبـورـوآلـا يمـالـسـالـا يـفـشـلـا داـحـتـالـا].

354 An Open Letter to President Macron, 31/X/2020, <https://lettertomacron.com/> (último acceso 26/IX/2021).

la muerte”,³⁵⁵ o que aboga por la estanqueidad de las comunidades musulmanas en Occidente en detrimento de la integración, proclamas todas ellas que, huelga decir, no coinciden con los valores de la ley scout ni con los valores de una sociedad democrática y plural.

355 “El castigo por abandonar el velo [باجحلا لفرت باقاع]”, Entrevista a Omar Abdelkafi, <https://www.youtube.com/watch?v=ZJyqWzXgNoE> (último acceso 26/IX/2021).

5. La financiación de la hermandad musulmana en España

Uno de los aspectos más controvertidos de la Hermandad Musulmana tanto en España como en el resto de Europa es su financiación, como hemos visto, uno de los factores diferenciales respecto de otras iniciativas islamistas. Numerosos son los estudios que apuntan a que más allá del dinamismo, la proactividad y la aplicación coordinada de una estrategia, es el dinero lo que permite a la Hermandad desplegar un número de instrumentos con un radio de acción fuera del alcance del resto de organizaciones.

Como puede constatarse a lo largo del documento, la Hermandad en España dista mucho de ser un movimiento monolítico; todo lo contrario. Lo mismo ocurre con sus fuentes de financiación, donde la diversificación tanto en origen como en naturaleza es una constante. Con el objetivo de delimitar la ejemplificación, este capítulo se centra en los diferentes canales de financiación de los que disfrutaban la panoplia de asociaciones y entidades islámicas ligadas de una u otra manera al CCIV y a la LIDCOE.

Primero de todo nos centraremos en la financiación procedente de instituciones públicas nacionales. Para ello, es necesario comenzar clarificando que los musulmanes en España no reciben financiación pública directa para sus actos religiosos, la compra de terrenos o las licitaciones de contratos de obra y construcción.³⁵⁶ No obstante, las religiones con estatus de notorio arraigo o con acuerdos de cooperación con el estado, como es el caso del islam, disponen de dos vías principales de financiación indirecta. Por un lado, a través de una fiscalidad con ciertas particularidades reguladas por la Ley de Mecenazgo de 2002: como entidades sin fines lucrativos están exentas del pago del impuesto de sociedades, del impuesto de bienes inmuebles y del impuesto sobre transmisiones patrimoniales, además de disponer de deducciones en donaciones.³⁵⁷

Por otro lado, la Fundación Pluralismo y Convivencia (FPC), adscrita al Ministerio de la Presidencia, Relaciones con las Cortes y Memoria Democrática, es el organismo encargado de canalizar fondos públicos para contribuir a la ejecución de programas y proyectos de carácter cultural, educativo y social de las confesiones no católicas con acuerdos de cooperación con el Estado.³⁵⁸ La FPC dispone de dos vías de financiación: una destinada a federaciones, a la cual concurre anualmente la CIE, y una segunda línea dedicada a la financiación de proyectos desarrollados por comunidades locales. Las propuestas de proyecto enviadas a la FPC pasan un

356 Corresponde a cada espacio de culto costear el espacio a utilizar y las contrataciones de personal, lo que principalmente se realiza mediante las aportaciones de los feligreses.

357 Jefatura del Estado (2002), Ley 49/2002, de 23 de diciembre, de régimen fiscal de las entidades sin fines lucrativos y de los incentivos fiscales al mecenazgo, Título II, Régimen fiscal especial de las entidades sin fines lucrativos. Ley 49/2002, de 23 de diciembre, de régimen fiscal de las entidades sin fines lucrativos y de los incentivos fiscales al mecenazgo. BOE-A-2002-25039, 24/XII/2002. Recuperado de: <https://www.boe.es/buscar/pdf/2002/BOE-A-2002-25039-consolidado.pdf> (último acceso 26/IX/2021).

358 Fundación Pluralismo y Convivencia (2017), Artículo 7, Fines de la Fundación Pluralismo y Convivencia, <https://www.pluralismoyconvivencia.es/wp-content/uploads/2019/03/Estatutos.pdf> (último acceso 26/IX/2021).

proceso de selección antes de la adjudicación de partidas y, a su conclusión, son objeto de auditoría. De entre las comunidades que participan, aquellas ligadas al CCIV se encuentran sistemáticamente entre las adjudicatarias de partidas de esta segunda línea de financiación de la FPC.³⁵⁹ Estructurados, bien organizados y con capacidad de gestionar proyectos, las diferentes entidades con lazos directos con el CCIV, incluida la LIDCOE,³⁶⁰ obtuvieron un total de 230.560 euros concurrendo de manera individualizada entre 2006 y 2013.³⁶¹

Ahora bien, además de las ayudas estatales a través de la FPC destinadas a proyectos de carácter cultural, educativo y de integración social, las diferentes entidades ligadas al CCIV también reciben ayudas y subvenciones a través de instituciones regionales y locales. Esto atestigua su buena relación con las diferentes administraciones, proyecta una imagen de confianza y seriedad y reafirma su condición de interlocutor privilegiado entre los representantes regionales y locales y la comunidad musulmana. Por lo que respecta al CCIV, fue en 2003 –cuando el centro todavía estaba integrado en la Gran Mezquita de Valencia– cuando, persuadido por su impacto a nivel local, el gobierno de la Comunidad Valenciana les propuso subvencionar sus actividades por primera vez.³⁶² Durante aquellos primeros años las subvenciones tramitadas a través de la Conselleria de Bienestar Social se elevaban por encima de los 200.000 euros anuales en concepto de apoyo a la integración de inmigrantes de confesión musulmana.³⁶³ Posteriormente, a consecuencia de la crisis, dichas subvenciones se verían recortadas e irían disminuyendo en cuantía. En 2012, tras visitar el centro, el entonces conseller de Justicia y Bienestar Social de la Generalitat admitía –sin precisar el periodo exacto– que durante los últimos años se habían destinado 587.000 euros al CCIV para proyectos de integración, derivación a servicios públicos de carácter general, asesoramiento socio-jurídico o enseñanza de la lengua.³⁶⁴

En el plano local, las organizaciones ligadas al CCIV también han accedido a subvenciones por parte del Ayuntamiento de Valencia, principalmente para la organización de actividades de desarrollo social y facilitación de encuentros entre los jóvenes y los responsables de la toma de decisiones en el ámbito de la juventud. Los montantes, sensiblemente inferiores a los recibidos a través de otros canales, no destacan por su cuantía, pero, a través de las actividades realizadas, visibilizan a la organización en cuestiones prioritarias de la agenda política local como integración, juventud y feminismo, facilitan el tejido de relaciones y refuerzan las posibilidades de promoción de líderes comunitarios.

359 Entre 2005 y 2013, año a partir del cual la Fundación Pluralismo y Convivencia deja de publicar en su memoria una lista pormenorizada de las comunidades adjudicatarias de subvenciones de la línea 2 de financiación.

360 En este caso la LIDCOE, el CCIV, la Asociación An-Nur (asociación femenina del CCIV) y la Asociación de Jóvenes Musulmanes de Valencia (asociación juvenil del CCIV). En la cifra total no se incluye la financiación obtenida por la federación CISCOVA, si bien el CCIV fue una de las principales impulsoras de esta federación.

361 Fundación Pluralismo y Convivencia, Memorias anuales de actividades, <https://www.pluralismoyconvivencia.es/fundacion/memoria-de-actividades/> (último acceso 26/IX/2021).

362 Comunicación personal con Cherifa Ben Hassine, expresidenta del CCIV. IX/2020.

363 Generalitat Valenciana (2005), Conselleria d'Economía, Hisenda i Ocupación, Compte de l'Administració de la Generalitat - 2005, http://www.hisenda.gva.es/auto/cuentageneral/web/2005/menu/documento_completo_cuenta_2005.pdf (último acceso 26/IX/2021).

364 Generalitat Valencia (2012), "Cabré implica a las entidades religiosas de la Comunitat en labores solidarias y de voluntariado", *Gabinete de Comunicación de la Generalitat Valenciana*, 27/III/2012, http://www.gva.es/contenidos/publicados/multimedia/27-3-12_y_de_voluntariado.doc (último acceso 26/IX/2021).

Por último, siempre dentro del plano nacional, cabe destacar los convenios de colaboración alcanzados con entidades privadas sin ánimo de lucro como la Fundación Obra Social Caja Madrid³⁶⁵ y la Fundación La Caixa,³⁶⁶ para las que el CCIV y sus asociaciones de mujeres y de jóvenes también han desarrollado proyectos socioculturales y de integración.

Ahora bien, además de las subvenciones procedentes de instituciones públicas, la mayor fuente de ingresos de la Hermandad –y lo que le ha permitido operar a una escala significativamente mayor que la mayor parte del resto de organizaciones musulmanas– ha sido la financiación recibida de donantes públicos y privados del extranjero, concretamente del Golfo. Algunos de los resultados más visibles de dicha financiación ya han sido mencionados a lo largo de este informe. De hecho, varios de los templos de culto musulmanes más grandes de España han sido financiados de esta manera. Recordar, a modo de ejemplo, el Centro Cultural Islámico de Madrid, también conocido como Mezquita de la M-30, financiado por Arabia Saudí y gestionado por la Liga del Mundo Islámico, o la Gran Mezquita de Valencia, financiada por Kuwait.

Huelga decir que la lista de donantes no se reduce a países del Golfo; Marruecos financia también ampliamente el islam en España, por ejemplo, la práctica totalidad de las mezquitas e imames de Ceuta y Melilla³⁶⁷ y otros templos por todo el territorio nacional.³⁶⁸ Sin embargo, por motivos de espacio y de coherencia con el resto del documento no nos extenderemos en este sentido.

En la última década, la Hermandad Musulmana en Europa ha recibido especial atención por parte de Qatar, un actor cuya irrupción en el mercado de influencia islámica global es relativamente reciente. Contextualizar la relación de Qatar con la Hermandad no es sencillo; aunque la apertura de la televisión Al-Jazeera y la agresiva agenda política regional emprendida en paralelo a las revoluciones enmarcadas dentro de lo que se comúnmente se conoce como Primavera Árabe supusieron hitos notables que visibilizaron la relación, es necesario retroceder bastante más en el tiempo para trazar sus orígenes.³⁶⁹ Concretamente a los años 60, testigo del desembarco de numerosos militantes –y simpatizantes– de la Hermandad Musulmana en el Golfo, algunos de los cuales han acabado convirtiéndose en personalidades muy influyentes, como Youssouf al-Qaradawi. Esta relación, que ha tenido incentivos

365 Centro Cultural Islámico de Valencia (2008), "El CCIV y Obra Social Caja Madrid firman un convenio de colaboración para la mediación sociocultural", *Centro Cultural Islámico de Valencia*, 14/II/2008, <https://doczz.es/doc/5266470/obra-social-caja-madrid---centro-cultural-isl%C3%A1mico-de-val...> (último acceso 26/IX/2021).

366 Centro Cultural Islámico de Valencia (2008), "El CCIV y Obra Social Fundación 'La Caixa' firman un convenio de colaboración para el Fomento del voluntariado", *Centro Cultural Islámico de Valencia*, 15/X/2008, <https://doczz.es/doc/4814648/la-caixa---centro-cultural-isl%C3%A1mico-de-valencia> (último acceso 26/IX/2021).

367 Javier Otazu (Efe) (2018). Marruecos financia casi todas las mezquitas de Ceuta y Melilla. *Diario ABC*, 21/XI/2018, https://www.abc.es/espana/abci-marruecos-financia-casi-todas-mezquitas-ceuta-y-melilla-201811211124_noticia.html (último acceso 26/IX/2021).

368 EFE Rabat (2018), "Marruecos pagó 1,4 millones de euros a mezquitas de Madrid y Cataluña en 2017", *Agencia EFE*, 22/XI/2018 <https://www.efe.com/efe/espana/portada/marruecos-pago-1-4-millones-de-euros-a-mezquitas-madrid-y-cataluna-en-2017/10010-3820737> (último acceso 26/IX/2021).

369 David H. Warren (2017) "Qatari Support for the Muslim Brotherhood is More Than Just Realpolitik, it has a Long, Personal History", *Maydan Politics & Society*, 12/II/2017, <https://themaydan.com/2017/07/qatari-support-muslim-brotherhood-just-realpolitik-long-personal-history/> (último acceso 26/IX/2021).

históricos en ambas partes,³⁷⁰ y cuyos límites en el plano nacional están claros, ha tenido un impacto enorme en la agenda política del país en la escena internacional. Las consecuencias más recientes, el bloqueo de casi cuatro años al que Arabia Saudí, Egipto y Emiratos Árabes Unidos entre otros países sometieron a Qatar.³⁷¹

Qatar Charity es una organización no gubernamental qatarí fundada en Doha en 1992 y dedicada a la puesta en marcha de programas humanitarios, de educación y de desarrollo en asociación con comunidades vulnerables independientemente de sus creencias religiosas y sus convicciones políticas.³⁷² Con sus más de 30 oficinas distribuidas por todo el mundo, *Qatar Charity* dispone de una estructura y unos fondos que le han permitido llevar a cabo proyectos en más de 70 países. La organización qatarí ha colaborado en la puesta en marcha de proyectos financiados por agencias internacionales como el Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Refugiados (ACNUR),³⁷³ el Fondo de las Naciones Unidas para la Infancia (UNICEF)³⁷⁴ y la Organización Mundial de la Salud (OMS).³⁷⁵

Sin embargo, su aparente independencia se desvanece rápidamente, por un lado, si atendemos a los principales donantes de la organización, miembros de la familia real qatarí e instituciones y organismos dirigidos por estos a partes iguales.³⁷⁶ De hecho, el actual director de *Qatar Charity* es Hamad bin Nasser al-Thani, miembro de la familia real, exministro de Interior y secretario General del Consejo de Ministros. No sorprende que un documento clasificado de la Embajada estadounidense en Qatar con fecha de mayo de 2009 hecho público por WikiLeaks describiese a *Qatar Charity* como una organización que *“históricamente se ha beneficiado de sus estrechos lazos con el gobierno de Qatar”*.³⁷⁷

Por otro lado, si bien un buen número de sus actividades son encomiables, otras han levantado sospechas. El cable anteriormente mencionado describía a *Qatar Charity* como *“una organización problemática para el gobierno de los Estados Unidos debido algunas actividades sospechosas y supuestos vínculos con extremistas”* y reseñaba su inclusión en la lista entidades que apoyan al terrorismo de prioridad III.³⁷⁸ En

370 David B. Roberts (2014), “Qatar and the Brotherhood”, *Survival, Global Politics and Strategy*. Issue: 56 (4), pp. 23-32.

371 Samuel Ramani (2021), “The Qatar Blockade Is Over, but the Gulf Crisis Lives On”, *Foreign Policy*, 27/1/2021, <https://foreignpolicy.com/2021/01/27/qatar-blockade-gcc-divisions-turkey-libya-palestine/> (último acceso 26/IX/2021).

372 Qatar Charity, About Qatar Charity, <https://www.qcharity.org/en/qa/home/about> (último acceso 26/IX/2021).

373 ACNUR Staff, (2017), “ACNUR y Qatar Charity formalizan acuerdo de cooperación para apoyar los programas globales para los refugiados”, *Centro de prensa de ACNUR*, 3/X/2017, <https://www.acnur.org/noticias/press/2017/10/5af2ea2410/acnur-y-qatar-charity-formalizan-un-acuerdo-de-cooperacion-para-apoyar-los-programas-globales-para-los-refugiados.html> (último acceso 26/IX/2021).

374 Qatar Charity (2020), “Qatar Charity and UNICEF enjoy continuous improvement in their partnership in Pakistan”, *Qatar Charity Media Center*, 18/VI/2020, <https://www.qcharity.org/en/global/news/details/17622-qatar-charity-and-unicef> (último acceso 26/IX/2021).

375 Qatar Charity, “Our Partner Organization: WHS”, página oficial de Qatar Charity, <https://www.qcharity.org/en/qa/ourpartner/qcpartnerlanding/51> (último acceso 26/IX/2021).

376 Christian Chesnot y Georges Malbrunot (2019), *Qatar Papers - Comment l'Émirat Finance l'Islam de France et d'Europe*, Éditions Michel Lafon, pág. 21.

377 Wikileaks (2009), “Qatar Commits USD 40 Million for UN Operations in Gaza”, *Wikileaks*, 12/VI/2009, https://wikileaks.org/plusd/cables/09DOHA314_a.html (último acceso 26/IX/2021).

378 Ibid.

la actualidad el foco de atención está puesto en el programa de subvenciones a través del cual *Qatar Charity* financia mezquitas, centros islámicos y proyectos de la Hermandad en el mundo y particularmente en Europa.

Ghaith, el ambicioso programa de financiación puesto en marcha por *Qatar Charity* en 2015 con el objetivo de “introducir la cultura islámica y fortalecer su presencia entre las comunidades occidentales”.³⁷⁹ En este programa, descrito como una continuación de los proyectos anteriormente establecidos por *Qatar Charity* y supervisados por Ahmed al-Hammadi,³⁸⁰ España, con 11 proyectos financiados a fecha de 2016, ocupa el tercer lugar de la lista europea solo por detrás de Francia (47) e Italia (22).³⁸¹

Como ocurre con otras federaciones adscritas a la FIOE, la relación entre *Qatar Charity* y la LIDCOE, su socio en España, es bien anterior. En un documento fechado en junio de 2012 el entonces presidente de la LIDCOE remitía una misiva al director ejecutivo de *Qatar Charity* para solicitar el patrocinio de predicadores competentes para “los centros islámicos creados, en primer lugar, gracias a Dios, y seguidamente, gracias a *Qatar Charity* y a otros filántropos”.³⁸² Dicha petición iba acompañada de varios documentos de solicitud particularizados y un currículum vitae de cada candidato para el Centro Cultural Islámico Catalán de Barcelona, el Centro Cultural Islámico de Valencia y la mezquita Arrisala de Zaragoza.³⁸³ Para esta última, el candidato propuesto era Abdessalam Bensaci,³⁸⁴ actual presidente de la LIDCOE. En dichos documentos, apoyando la buena trayectoria de los candidatos, la Liga se define a sí misma como “miembro fundador de la Federación de Organizaciones Islámicas en Europa”.³⁸⁵ Una carta del *sheikh* Ahmed al-Hammadi certifica la llegada a buen puerto de la solicitud y cifra el patrocinio en 225 euros por imam al mes, “montante a sumar al saldo general del resto de proyectos en curso en España”.³⁸⁶

Y es que la financiación no se ha limitado al patrocinio de imames. *Qatar Charity* ha costeado la construcción, reforma o adecuación de varios centros islámicos adscritos a la LIDCOE. Estos centros, según los documentos internos a los que han tenido acceso los investigadores, deben ajustarse a unos ciertos criterios específicos y, por lo general, replican un modelo que incorpora mezquita, escuela coránica y espacio educativo, centro de predicación, biblioteca e instalaciones para la realización de

379 The Gulf Times (2015), QC launches global Ghaith initiative”, *The Gulf Times*, 8/X/2015, <https://www2.gulf-times.com/story/450457/QC-launches-global-Ghaith-initiative> (último acceso 26/IX/2021).

380 Ibid.

381 Documento interno de *Qatar Charity* fechado en 2016 y titulado “Centros islámicos financiados por *Qatar Charity* en Europa y América [الكثيرم أو ابوروأ لود يف تييري خال رطق نم علومم فيمالس! زكارم]”, Archivo personal de los autores.

382 Documentos enviados por la LIDCOE a *Qatar Charity*, firmados y fechados el 6 y el 7 de junio de 2012, titulados “Solicitud de patrocinio para predicadores [قاعد فل افك بلط]”, Archivo personal de los autores.

383 Concretamente para el *sheikh* Mahmoud Jaafar, el *sheikh* Muhammad Ali Muhammad y Abdessalam Bensaci respectivamente.

384 A fecha del documento Abdessalam Bensaci era miembro del departamento de Educación y *Da’wa* de la LIDCOE, dirigido por el imam Alaa Mohamed Said, expulsado de España en 2018.

385 Op. Cit.

386 Documento enviado por *Qatar Charity* a la LIDCOE, firmado y fechado el 21 de abril, 2013, titulado “Deducciones mensuales para predicadores en España [اي ن ايس اب قاعد فل افك فل تييري شال نتاعاطقتس ال]”, Archivo personal de los autores.

actividades socioculturales y recreativas. Estos documentos precisan, además, los objetivos de los mencionados centros, entre los que se encuentran convertirse en centros de referencia y en incubadoras socioculturales para la comunidad musulmana, fomentar el concepto de ciudadanía y la participación en la sociedad sin perder su especificidad cultural, proteger el concepto de familia y evitar que se pervierta y prestar especial atención a nuevos conversos y a musulmanes de segunda generación.³⁸⁷

En 2011 el CNI envió un informe clasificado a los Ministerios de Exteriores, Interior y Defensa advirtiéndoles sobre el influjo descontrolado de fondos procedentes del Golfo a diferentes proyectos islámicos de España. Dicho informe ya advertía sobre el negativo impacto para la convivencia que dichos fondos, *que utilizan cauces alternativos [...] que escapan al control de las regulaciones del sistema financiero español*, podrían causar. En 2012 el montante total de los proyectos financiados por *Qatar Charity* en España ascendió a más de 1,6 millones de euros dedicados a costear diferentes fases de los proyectos de construcción y expansión de diferentes centros de la Liga, como la Mezquita Arrisala de Zaragoza, el Centro Cultural Islámico Catalán y el Centro Islámico de Logroño entre otros.³⁸⁸

387 Ibid.

388 Documento enviado por Qatar Charity a la LIDCOE, firmado y fechado el 19 de marzo, 2013, titulado "Transferencias de 2012 [م 2012: تالاي وحتلأ]", Archivo personal de los autores.

LIDCOE en Madrid (2.727.000 euros), al Centro Islámico de Logroño (1.500.000 euros) y al Centro Cultural Islámico de Valencia (950.000 euros).³⁹²

Además de a través de la información incluida en los *Qatar Papers*,³⁹³ la relación entre *Qatar Charity* y diferentes elementos de la Hermandad en España puede constatarse a través de otras vías. El erudito islámico Ahmed al-Hammadi, director de gestión financiera de *Qatar Charity* y responsable de supervisar las inversiones y dar seguimiento al programa proselitista *Ghaith*, dispuso de una emisión televisiva con el mismo nombre durante el mes de ramadán de 2015. En dicho programa, al tiempo que alaba las bondades del islam y ensalza su papel en la Europa moderna, el Dr. Ahmed realiza un tour por diferentes puntos de la geografía europea entrevistándose con representantes de la comunidad islámica local y visitando diferentes proyectos islámicos, muchos de ellos financiados por *Qatar Charity* y con lazos con la Hermandad. Seguramente el nombre del Dr. Ahmed no llame particularmente la atención; sin embargo, en un documento de 2008 sobre la financiación del IESH los antiguos servicios de inteligencia franceses lo describían como *un mecenas afiliado a la Hermandad Musulmana que también opera en estructuras ligadas al extremismo islámico*.³⁹⁴

Entre los destinos que visita el Dr. Hammadi en su programa España tiene un lugar especial, con capítulos dedicados a la ciudad de Granada, a los estudios del canal de televisión islámico Córdoba Internacional TV en Madrid³⁹⁵ y a la ciudad de Barcelona y sus alrededores. De hecho, Barcelona y el Centro Cultural Islámico Catalán gozan de un protagonismo especial en varios capítulos de la emisión; con Salim Benamara ejerciendo de cicerone el Dr. Hammadi visita las instalaciones del CCIC y las ciudades de Barcelona y Tortosa al tiempo que elogian el legado histórico de Al Ándalus y su influencia en la Europa moderna. Como puede observarse si atendemos al montante de las donaciones destinadas al CCIC, el centro dirigido por Benamara ocupa un papel central entre los diferentes centros que financian en España. No obstante, en su visita al CCIC, Ahmed al-Hammadi afirma orgulloso en varias ocasiones que *“esta es la mezquita más importante [de Barcelona] gracias a la contribución de benefactores de mi país”*.³⁹⁶ Esto pone de manifiesto, no solo las evidentes contradicciones en el discurso de Benamara respecto de la financiación extranjera,³⁹⁷ sino que evidencia también la buena sintonía entre las partes y expone de nuevo la existencia de canales de financiación.

392 Otros proyectos objeto de financiación son el Centro Islámico de la Coruña y la conocida como Mezquita de los Africanos en Barcelona.

393 Sobrenombre con el que se conoce la documentación relativa al programa de financiación *Ghaith* filtrada a los periodistas franceses Christian Chesnot y Georges Malbrunot.

394 Chesnot, C y Malbrunot, G. (2019). *Qatar Papers - Comment l'Émirat Finance l'Islam de France et d'Europe*. Éditions Michel Lafon. Pág. 27

395 Fundado en 2012 por el jeque saudí Abdulaziz al-Fawzan, estuvo emitiendo sin licencia hasta su cierre definitivo en 2018. Para más información consultar Olmo, J. M. (6 de junio de 2017). El jeque saudí de Córdoba TV usa una firma opaca para predicar el odio a los cristianos. *El Confidencial*. Recuperado de: https://www.elconfidencial.com/espana/2017-06-06/jeque-saudi-cordobatv-usa-red-offshore-predicar-odio-cristianos_1392477/ (último acceso 26/IX/2021).

396 *Ghaith*, capítulo 3. [عشلاشلا قولحلا، شيغ], Op. Cit.

397 Meritxell M. Panué (2013), Op. Cit.

Por último, si bien el tema se trata en profundidad en la sección dedicada a Cataluña, no puede pasarse por alto la estrecha relación que las asociaciones ligadas a la Hermandad Musulmana en España tienen con diferentes ONG islámicas aparentemente independientes como es el caso de las ramas españolas de *Islamic Relief* o *Human Appeal*. Dirigidas ambas por miembros del CCIC y al CCIV respectivamente, si bien la mayor parte de sus actividades son dignas de elogio, otros propósitos de su actividad no lo son tanto. La capacidad de organizar grandes eventos –a menudo apoyados por personalidades ideológicamente cercanas al movimiento– con un radio de alcance de otra forma inalcanzable para la Hermandad, el conocimiento granulado de las pequeñas comunidades locales del que disponen gracias a la gestión del azaque y las relaciones que mediante el desarrollo de su actividad son capaces de desarrollar constituyen herramientas ciertamente útiles para los objetivos de la Hermandad.

¿Constituye la Hermandad Musulmana una amenaza para España?

A lo largo de este informe se han presentado evidencias que demuestran que las redes vinculadas –con diferentes grados de intensidad– a los Hermanos Musulmanes obteniendo un nivel de influencia desproporcionado. Las cuestiones que ello plantea no son pocas: ¿cómo debe leerse esta presencia? ¿Representa una amenaza para España? Y, de ser así, ¿de qué tipo?

Las respuestas a estas preguntas son extremadamente complejas ya que nada de lo que rodea la Hermandad y sus actividades se presta a explicaciones simplistas. No obstante, existen diferentes niveles de análisis que, superpuestos, permiten evaluar si la Hermandad constituye una amenaza para España. La cuestión, tanto en España como en otros países europeos, suele enmarcarse desde una perspectiva de seguridad, centrándose en si la Hermandad constituye una amenaza terrorista para el país.

En esos términos es difícil ofrecer una respuesta taxativa. Por un lado, resulta inconcebible y paranoico pensar en los jóvenes voluntarios que cocinan las comidas del *iftār*³⁹⁸ en los eventos de *Islamic Relief* España, o incluso en los grandes líderes de la red, como Tatory, que durante años se codeó con las élites españolas, como terroristas. La mayor parte de la Hermandad en España puede tener puntos de vista controvertidos, pero su *modus operandi* se centra en gran medida en el activismo de base, la educación y el *lobbying* político.

Al mismo tiempo, existen evidencias incuestionables, algunas de las cuales se detallan en este informe, que demuestran que secciones de la Hermandad Musulmana en España han participado durante periodos de tiempo prolongados en actividades terroristas exhibiendo niveles de sofisticación notables y estableciendo conexiones con redes yihadistas fuera de España. Ello, evidentemente, ha tenido un impacto directo en la seguridad del país. Estas actividades relacionadas con el terrorismo van desde las tareas desarrolladas por la red de Abu Dahdah durante una década, que finalmente condujeron a los ataques del 11-M, hasta, más recientemente, la financiación a gran escala de redes yihadistas en Siria de la que se acusa al clan Kutayni. Asimismo, este informe demuestra cómo estas actividades no fueron llevadas a cabo por elementos disidentes o deshonestos, sino más bien por integrantes de la cara más amable de la Hermandad en España.

La ambigua relación con la violencia de la Hermandad Musulmana en España tiene también reflejo en consideraciones más amplias sobre la Hermandad a nivel mundial. Es cierto que en todo el mundo árabe la Hermandad desarrolla un marcado activismo político y de base, operando dentro de las limitadas grietas que les otorgan los respectivos regímenes. Al mismo tiempo, también es una realidad que varias ramas de la Hermandad Musulmana en el mundo árabe han participado históricamente

398 En árabe [إفطار] Comida nocturna con la que se rompe el ayuno durante el mes de ramadán.

en actos de violencia. Ese es el caso, por ejemplo, de la Hermandad en Siria (cabe remontarse a la década de los años 80, pero también en la actualidad), Yemen (donde facciones de la Hermandad han mantenido históricamente una relación simbiótica con al-Qaeda), Libia (donde la Hermandad se ha asociado con varias milicias yihadistas desde la caída del régimen de Gadafi) y Palestina (donde Hamás, la rama local de la Hermandad, está considerada como organización terrorista por la Unión Europea).³⁹⁹

Lo que se desprende de esta diversidad de enfoques es que la Hermandad es flexible respecto de la cuestión del uso de la violencia, atendiendo siempre a un análisis pragmático, caso por caso, de coste-beneficio. En esencia, las redes de Hermandad Musulmana se centran en la participación política y el activismo de base cuando consideran que estas son las herramientas más adecuadas para lograr sus objetivos. La violencia, no obstante, se considera una opción estratégicamente sólida y legítima en términos religiosos cuando, analizadas todas las posibilidades y las circunstancias, se convierte en la mejor opción. En Occidente, las diferentes ramas de la Hermandad consideran que el activismo de base y la fragua de relaciones con diferentes niveles del *establishment* sirven mejor los objetivos de su agenda que la vía de la violencia, que obviamente carece de interés estratégico y resultaría contraproducente. Condenar los ataques terroristas llevados a cabo por yihadistas, además, les coloca en una posición privilegiada, pues les permite ser percibidos como actores moderados y ganarse la confianza de las autoridades. Ahora bien, de sus propios textos fundacionales se desprende que su rechazo de la violencia no es absoluto, sino simplemente táctico.

No obstante, independientemente de sus opiniones y motivaciones reales, es innegable que los Hermanos no están directamente implicados en la violencia en Europa. El hecho de que condenen atentados terroristas yihadistas, incluso con los más que ocasionales peros, es algo que los responsables políticos europeos no pueden ni deben pasar por alto. Pero si bien los Hermanos pueden erigirse en bomberos ocasionales a corto plazo, luchando contra las llamas de la radicalización en casos específicos, no es menos cierto que pueden resultar pirómanos a largo plazo. No se debe pasar por alto que los Hermanos difunden un mensaje que, aunque no es directamente violento, puede conducir a la violencia. Dos aspectos centrales de la narrativa de los Hermanos cobran especial relevancia aquí:

El primero de ellos es el victimismo. Las entidades de la Hermandad utilizan constantemente un discurso que argumenta que los musulmanes –y el islam– son objeto de una enorme conspiración global para socavarlos y subyugarlos. Desde conflictos geopolíticos como el conflicto palestino-israelí y la Guerra en Irak hasta asuntos internos como las leyes contra el uso del *niqab* o incidentes relacionados con la islamofobia, las organizaciones de la Hermandad impulsan una mentalidad

399 EUR-Lex, Decisión (PESC) 2020/1132 del Consejo de 30 de julio de 2020 por la que se actualiza la lista de personas, grupos y entidades a los que se aplican los artículos 2, 3 y 4 de la Posición Común 2001/931/PESC sobre la aplicación de medidas específicas de lucha contra el terrorismo, y se deroga la Decisión (PESC) 2020/20, <https://eur-lex.europa.eu/legal-content/es/TXT/?uri=CELEX:32020D1132> (último acceso 26/IX/2021).

de asedio dentro de las comunidades musulmanas locales, argumentando que los gobiernos y las sociedades occidentales son hostiles hacia ellos y hacia el islam.⁴⁰⁰

El segundo aspecto es su justificación de la violencia. Organizaciones de la Hermandad argumentan de forma consistente en su literatura y en discursos dirigidos a sus audiencias internas que la violencia es legítima en aquellos casos en los que los musulmanes se encuentren bajo ataque u ocupación. Ello permite razonar que los actos de violencia (incluso contra civiles) perpetrados por diferentes grupos en lugares como Palestina, Cachemira o Siria, no solo son aceptables en términos religiosos, sino también actos loables de heroísmo. La presencia de textos que ensalzan las virtudes de la yihad armada en librerías y sitios web de su sintonía no es en absoluto inhabitual.

Resulta sencillo constatar cómo una combinación de los dos elementos, que se propaga constantemente en redes de la órbita de la Hermandad, puede ser peligrosa si se lleva a una de sus conclusiones más lógicas. Si se justifica –e incluso se enaltece– a aquellos musulmanes que llevan a cabo actos violentos en lugares donde son “atacados”, ¿por qué no también en Occidente, donde la misma narrativa empleada por la Hermandad proyecta la imagen de una comunidad bajo ataques constantes? La Hermandad no discute esto; más bien condena de manera bastante consistente los actos de violencia en Occidente perpetrados por grupos yihadistas como al-Qaeda o Estado Islámico. Sin embargo, no resulta difícil comprobar cómo algunos individuos expuestos a esta lógica dan el salto de la cosmovisión de la Hermandad a la de los yihadistas. Estos últimos, realizan un diagnóstico idéntico de la supuesta conspiración que atenaza a los musulmanes, pero, a diferencia de los Hermanos, sostiene que la violencia en Occidente es la solución.

En esencia, los defensores de esta teoría sostienen que los islamistas no violentos crean una antecámara para el extremismo violento, un entorno fértil para los yihadistas, que solo tienen que justificar sus tácticas para convencer a los posibles reclutas. Obviamente, no todo el mundo está de acuerdo con esta teoría; el argumento que defiende que solo una minoría de las personas expuestas al mensaje de los Hermanos dan el salto a la violencia y que ese pasaje está influenciado por muchos factores adicionales cuenta con numerosos defensores.⁴⁰¹

Si bien el impacto potencialmente negativo de la Hermandad en la seguridad es principalmente indirecto y difícil de medir empíricamente, lo mismo ocurre con su influencia respecto de la cohesión social. Sin embargo, este y no otro es el asunto que debería concentrar la atención y la preocupación a partes iguales de las autoridades

400 La creencia de que la percepción de un ataque occidental prolongado contra el islam es un factor clave en el proceso de radicalización es aceptada por un gran número de agencias de inteligencia y analistas. Para más información consultar, por ejemplo, respecto del primer grupo: Canadian Security Intelligence Service (CSIS) (2006), *Radicalization and Jihad in the West*, VI/2006, pág. 1; AIVD (2002), *Recruitment for the Jihad in the Netherlands: From Incident to Trend*, XII/2002, pág. 29; y respecto del segundo, Peter Neumann (2008) *Joining Al-Qaeda: Jihadist Recruitment in Europe*, International Institute for Strategic Studies, pág. 46.

401 Clara Egger y Raúl Magni-Berton (2019) “The Role of Islamist ideology in shaping Muslim believers’ attitudes toward terrorism: evidence from Europe”, *Studies in Conflict and Terrorism*, volumen 44, issue 7.

españolas. En los últimos años, ya sea en España o en otros países europeos, la Hermandad se ha manifestado abiertamente sobre la necesidad de los musulmanes de convertirse en ciudadanos activos, participando plenamente en la vida política y social de sus respectivos países. La mayoría de sus líderes encarnan este espíritu: son personas bien educadas que participan en un gran número de actividades e iniciativas que van desde la integración de consejos de asociaciones de madres y padres de alumnos hasta las elecciones parlamentarias. Están altamente involucrados en el diálogo interreligioso y sus actividades y proyectos caritativos están cada vez más diversificados y no solo se centran en comunidades o causas musulmanas.

A diferencia de la mayoría del resto de organizaciones islamistas –e incluso de muchas tendencias musulmanas conservadoras, pero no islamistas– la Hermandad sí fomenta diversas formas de integración en la sociedad occidental. Como cualquier otra fuerza social y religiosamente conservadora, la Hermandad es comprensiblemente cautelosa con las posibles implicaciones de esta integración y, por lo tanto, aboga por *“un conservadurismo sin aislamiento y una apertura sin dilución”*.⁴⁰² No obstante, el concepto de ciudadanía activa se ha convertido en uno de los principales ganchos de la Hermandad tanto en España como en el resto de Europa.

Sin embargo, si rascamos más allá de la superficie, no resulta difícil identificar tanto entre los oradores que participan en eventos de la Hermandad como en los textos que vehiculan a través de sus redes una retórica que promueve un mensaje bastante diferente. Las virulentas condenas de la sociedad occidental, denigrada como corrupta, inmoral e injusta, no son infrecuentes y van de la mano de un corpus narrativo que posiciona a los musulmanes por encima del resto, pero bajo ataque. En esencia, su narrativa alimenta la mentalidad del “nosotros contra ellos” que, aunque no propicie necesariamente la violencia, socava gravemente la cohesión social. Además, en ciertos temas clave como la libertad religiosa, los derechos de la mujer y del colectivo LGBT, muchos líderes de la Hermandad adoptan posiciones que están en grave contradicción, no solo con los valores de la sociedad española, sino también con los derechos humanos más básicos.

En muchos casos, estas declaraciones son realizadas por miembros de la Hermandad con base en Oriente Medio, mientras que los activistas de ésta asentados en Europa tienden a adoptar públicamente puntos de vista más matizados y menos controvertidos. Esta discrepancia tiene varias lecturas. Por un lado, se podría argumentar que los diferentes posicionamientos tienen origen en un debate en el seno de un movimiento grande, diverso y en constante evolución. Si bien partes del movimiento, particularmente en algunos países de Oriente Medio, todavía adoptan puntos de vista muy conservadores y, según los estándares occidentales, controvertidos, otros, particularmente en Occidente, están evolucionando y reconciliando la herencia intelectual de la Hermandad con los valores liberales y los derechos humanos.

402 Youssouf al-Qaradawi (2000), *Priorities of the Islamic Movement in the Coming Phase*, Awakening Publications, Swansea, Reino Unido.

Por otro lado, un análisis alternativo y más pesimista apunta a lo que algunos ven como la naturaleza intrínsecamente engañosa de la Hermandad. Mientras intentan tranquilizar a los europeos con declaraciones sobre integración y derechos humanos, los activistas de la Hermandad Europea continúan compartiendo la misma visión esbozada por sus homólogos de Oriente Medio. Así, conscientes de las repercusiones que tendría respaldarlo abiertamente, se embarcan en una especie de subcontratación del radicalismo. De hecho, los más críticos acusan a los Hermanos europeos de adoptar un doble juego en el que se permite a pensadores no europeos digan lo que realmente piensan sobre la democracia, la homosexualidad, la igualdad de género, la violencia y las relaciones con Occidente. Al restar importancia o negarse a adoptar posiciones más transparentes sobre tales declaraciones, los Hermanos europeos mantienen su aceptabilidad entre las élites europeas. Sin embargo, manteniendo sus conexiones, e incluso incorporando en según qué dinámicas a quienes profieren o patrocinan tales comentarios, y difundiendo sus escritos dentro de las comunidades musulmanas, los respaldan tácitamente sin comprometer su estatus.

A pesar de estas preocupaciones, cada vez más generalizadas, las opiniones sobre la naturaleza de la Hermandad Musulmana no son homogéneas ni entre la clase política, ni tampoco entre académicos, analistas o periodistas europeos. Algunos abrazan un enfoque optimista, argumentando que los grupos de la Hermandad simplemente adoptan puntos de vista conservadores que pueden estar en desacuerdo con los de la mayoría de los europeos, pero que, no obstante, son legítimos e inofensivos. Los hay también que argumentan que las diferentes ramas de la Hermandad en Europa fomentan la integración de las comunidades musulmanas y ofrecen un modelo en el que los musulmanes pueden vivir su fe plenamente y mantener una fuerte identidad islámica al tiempo que se convierten en ciudadanos activamente comprometidos. Además, se argumenta a menudo desde este campo, los Hermanos Europeos brindan a los jóvenes musulmanes una afirmación positiva, instándolos a transferir su energía y frustración al proceso político en lugar de a la violencia o el extremismo. Quienes arguyen en dicho sentido, opinan también que los gobiernos deberían aprovechar sus actividades de base y cooperar con ellos en cuestiones comunes, como el desempleo, la delincuencia, las drogas y la radicalización.

Otros, sin embargo, no comparten este análisis e interpretan de forma más pesimista el impacto de las redes de Hermandad. Los críticos argumentan que los grupos islamistas no violentos propagan una interpretación del islam que abre una brecha entre musulmanes y no musulmanes, contribuyendo así a la polarización de la sociedad y menoscabando los esfuerzos en materia de integración. Quienes arguyen en tal sentido están preocupados por la creciente influencia de aquellos grupos islamistas que buscan empujar a los miembros de las comunidades musulmanas locales a separarse de la sociedad en general y a recurrir a sistemas legales, educativos y sociales alternativos. En esencia, esta corriente sostiene que mediante tales prácticas se estarían sentando las bases de un programa de ingeniería social lento pero constante, destinado a islamizar a las poblaciones musulmanas europeas y, en última instancia, a competir con los gobiernos occidentales por su lealtad.

Según los pesimistas, los miembros de las organizaciones vinculadas a la Hermandad han comprendido que infiltrar el sistema, en lugar de atacarlo de frente, es la mejor manera de obtener lo que quieren. Después de todo, en Occidente, al menos por ahora, la actividad yihadista no conduce a ninguna parte. Al convertirse en socios privilegiados del *establishment* europeo se aprovechan del deseo desesperado de las élites europeas por entablar un diálogo con cualquier representante de la comunidad musulmana, lo que les permite presentarse como la voz de los musulmanes europeos, utilizando posteriormente el poder y la legitimidad que ello les concede para fortalecer su posición dentro de la comunidad. Los pesimistas también señalan una discrepancia constante en el discurso de los Hermanos en Occidente: se muestran moderados y expresan su adhesión a la democracia de puertas afuera al tiempo que adoptan posicionamientos radicales y confiesan su odio hacia Occidente en contextos más restringidos.

Las opiniones sobre la agenda real y el radio de acción de la Hermandad en Europa están divididas de manera casi irremediable. Sin embargo, cabe destacar que parece existir consenso entre las diferentes agencias de inteligencia europeas sobre el impacto social negativo de las actividades de la Hermandad. Alemania, por ejemplo, considera que: *"Estos grupos islamistas 'legalistas' representan una amenaza para la cohesión interna de nuestra sociedad"*. Así argumentaba, por ejemplo, la agencia de inteligencia nacional de Alemania en 2005 en su Informe Anual de Protección de la Constitución al describir las organizaciones influenciadas por la Hermandad que operan en el país. *"Entre otras cosas", continúa el informe, "la amplia variedad de actividades islamistas en materia de educación y apoyo especialmente dirigidas a niños y adolescentes de familias inmigrantes se utilizan para promover la creación y proliferación de un ambiente islamista en Alemania. Estas actividades son contrarias a los esfuerzos realizados por la administración federal y los estados federados (Länder) para integrar a los inmigrantes. También existe el riesgo de que esos entornos puedan crear el caldo de cultivo apropiado para una mayor radicalización"*.⁴⁰³

La agencia de inteligencia nacional de Bélgica, la *Sûreté de l'État*, describía las actividades de las filiales de la Hermandad Musulmana en el país en términos igualmente negativos en 2002:

La Sûreté de l'État ha estado siguiendo las actividades de los Hermanos Musulmanes Internacionalistas en Bélgica desde 1982. Los Hermanos Musulmanes Internacionalistas han dispuesto de una estructura clandestina en Bélgica durante más de veinte años. La identidad de los miembros es secreta: operan con la mayor discreción. Buscan difundir su ideología dentro de la comunidad musulmana de Bélgica y apuntan en particular a los inmigrantes jóvenes de segunda y tercera generación. En Bélgica como en otros países europeos, buscan tomar el control de asociaciones deportivas, religiosas y sociales, y buscan establecerse

403 Ministerio Federal del Interior, Para la Construcción y la Patria, República Federal de Alemania. (2005), *Verfassungsschutzbericht* (Informe Anual de Protección de la Constitución), Pág. 190, https://publikationen.uni-tuebingen.de/xmlui/bitstream/handle/10900/63244/Verfassungsschutzbericht_2005_de.pdf?sequence=1&isAllowed=y (último acceso 26/IX/2021).

como interlocutores privilegiados de las autoridades nacionales e incluso europeas para gestionar los asuntos islámicos. Los Hermanos Musulmanes estiman que las autoridades nacionales dependerán cada vez más de los representantes de la comunidad islámica para la gestión del islam. En este marco, intentan imponer la designación en órganos representativos de personas influidas por su ideología. A tal fin, destaca su elevada actividad durante el proceso electoral de los miembros del organismo de gestión del islam [en Bélgica]. Otro aspecto de esta estrategia reside en provocar o mantener tensiones en aquellos casos en los que consideren que un musulmán o una organización musulmana es víctima de los valores occidentales, como por ejemplo la cuestión del velo en las escuelas públicas.⁴⁰⁴

En 2021, casi 20 años después, una breve nota de la misma agencia muestra que su evaluación de la filosofía y las actividades políticas de la Hermandad en Bélgica sigue siendo igualmente negativa:⁴⁰⁵

La Hermandad Musulmana se ramifica en todo el mundo y tiene presencia en Bélgica. Además de los implantes puramente nacionales en el mundo árabe, también ha surgido una tendencia 'internacional' fuertemente representada en países con minoría islámica y que desarrolla su propia dinámica. [...] Los Hermanos Musulmanes belgas suelen formar parte de una estructura general, una red transnacional que de alguna manera intenta dirigir y coordinar las actividades de las ramas y organizaciones nacionales afiliadas a los Hermanos Musulmanes. [...] En Europa y Bélgica, a largo plazo, los Hermanos Musulmanes persiguen la islamización gradual de las sociedades europeas. A corto plazo, su objetivo principal es proteger y fortalecer la identidad islámica y el anclaje social de a través de una interpretación ortodoxa del islam. Su estrategia para lograr estos objetivos se basa principalmente en el activismo político-social, el lobbying y el entrismo y está impulsada por una "vanguardia elitista" de militantes de los Hermanos Musulmanes. Los Hermanos Musulmanes europeos optan por un enfoque gradual y extremadamente pragmático. Tratan con mayor flexibilidad algunos preceptos islámicos ortodoxos, adaptan su discurso a la audiencia y ocultan sus verdaderas intenciones e ideas. [...] El principal peligro, a corto plazo, que plantean los Hermanos Musulmanes es que generan un clima de segregación y polarización que puede resultar terreno fértil para una mayor radicalización (violenta).⁴⁰⁶

404 Senado y Cámara de Representantes de Bélgica (2002), *Informe del Comité Permanente de Control de los Servicios de Inteligencia y Seguridad (Comité R) al Parlamento Belga*, 19/II/2002, http://www.senate.be/www/?MIval=/publications/viewPubDoc&TID=33618007&LANG=fr#2-1171/1_112 (último acceso 26/IX/2021).

405 Himad Messoudi (2021), "Affaire Haouach : nous avons lu la note de la Sûreté de l'Etat, voici ce qu'elle dit", *Radio Télévision Belge de la Communauté Française*, 13/II/2021, https://www.rtbf.be/info/belgique/detail_affaire-haouach-nous-avons-lu-la-note-de-la-surete-de-l-etat-voici-ce-qu-elle-dit?id=10803432 (último acceso 26/IX/2021).

406 Ibid; Documento íntegro en posesión de los autores.

La AIVD, la agencia de inteligencia nacional de los Países Bajos es aún más específica en su análisis de las tácticas y objetivos de la Hermandad en Occidente:

No todos los Hermanos Musulmanes o sus simpatizantes son reconocibles como tales. No siempre revelan sus lealtades religiosas y su agenda ultraortodoxa a personas ajenas. Aparentemente cooperativos y moderados en su actitud hacia la sociedad occidental, ciertamente no tienen intenciones violentas. Pero están tratando de allanar el camino para que el islam ultraortodoxo desempeñe un papel más importante en el mundo occidental ejerciendo una influencia religiosa sobre las comunidades inmigrantes musulmanas y forjando buenas relaciones con líderes de opinión relevantes: políticos, funcionarios públicos, organizaciones sociales dominantes, personalidades religiosas externas al islam, académicos, periodistas, etc. Esta política de participación ha sido más notoria en los últimos años y posiblemente presagie una cierta liberalización de las ideas del movimiento. Se presenta como un defensor ampliamente apoyado y representante legítimo de la comunidad islámica. Pero el objetivo final, aunque nunca declarado abiertamente, es crear para luego implantar y expandir un bloque musulmán ultraortodoxo dentro de Europa Occidental.⁴⁰⁷

En un caso en el que se decidía la solicitud de asilo de personas vinculadas a la Hermandad, los servicios de seguridad austriacos expresaron opiniones similares:

La Hermandad Musulmana no está institucionalizada como tal en Austria; sin embargo, personifica la cara pública del islam a través de sus capacidades intelectuales y personales. La Hermandad Musulmana no mantiene registros de sus miembros; sus miembros se mantienen en secreto en todos los países para protegerlos de ser identificados por las autoridades. Sin embargo, existe un conjunto de reglas precisas dentro de los Hermanos Musulmanes que establecen lo que está y lo que no está permitido. Tan pronto como se jura lealtad se deben llevar a la práctica todas las instrucciones. Hay distintas categorías de individuos que han jurado lealtad, desde simpatizantes hasta miembros de pleno derecho.⁴⁰⁸

Los servicios de seguridad austriacos han continuado evaluando los objetivos de la Hermandad y la compatibilidad de estos con el Estado y la sociedad austriacos. "El sistema político al que aspiran [los Hermanos Musulmanes]", argumentan en un informe más reciente, "recuerda a un sistema totalitario que no garantiza ni la soberanía de las personas ni los principios de libertad e igualdad". "Una posición tan fundamental", continúa el documento, "es incompatible con las normas legales y sociales de la República de Austria". Además, en el mismo informe se afirma que

407 AIVD (2008), *The Radical Dawa in Transition: The Rise of Islamic Neoradicalism in the Netherlands*. AIVD, II/2008, pág. 51, <https://english.aivd.nl/binaries/aivd-en/documents/publications/2007/10/09/the-radical-dawa-in-transition/the-radical-dawaintransition.pdf> (último acceso 26/IX/2021).

408 Tribunal Administrativo Provincial del Estado Federal de Estiria, casos LVwG 70.8-3597/2015-34, LVwG 41.8-37/2016-34 y LVwG 41.8-39/2016-34. Graz, 9 de septiembre, 2016.

la membresía en la filial local de la Hermandad debería constituir motivo suficiente para la denegación de asilo, ya que la ideología de la organización “ *«contradice en esencia la comprensión democrática occidental de la coexistencia, la igualdad de hombres y mujeres, el orden político y los principios fundamentales de la Constitución de la República de Austria»*”.⁴⁰⁹

Estas valoraciones muestran claramente una sospecha profundamente arraigada en buena parte de los servicios de seguridad europeos hacia los Hermanos Musulmanes y sus objetivos. Sin embargo, los responsables políticos europeos no están sujetos a ningún compromiso como consecuencia de estas valoraciones extremadamente negativas y existen varios elementos superpuestos que influyen en sus decisiones sobre cómo evaluar e involucrar a las organizaciones vinculadas a los Hermanos Musulmanes. Esta dinámica es común a prácticamente todos los países europeos, donde las opiniones dentro y fuera de los gobiernos oscilan erráticamente entre puntos de vista optimistas y pesimistas respecto del movimiento. En esencia, ningún país europeo ha adoptado un enfoque coherente aplicado de forma homogénea por todas las ramas de su gobierno. No existe un documento técnico emitido de forma centralizada ni directrices internas enviadas a todos los funcionarios del gobierno que detallen cómo identificar, evaluar y, eventualmente, coordinar la acción estatal frente a la Hermandad. Esta situación conduce a enormes inconsistencias en las políticas, no solo entre los diferentes países, sino también en el seno de cada país, donde las posiciones difieren de un ministerio a otro e incluso de una oficina a otra del mismo organismo.

Esta dinámica encuentra perfecto reflejo en España. En 2011, de hecho, el CNI envió un informe clasificado a los Ministerios de Exteriores, Interior y Defensa advirtiéndoles sobre el influjo descontrolado de fondos procedentes del Golfo a diferentes proyectos islámicos de España. Dicho informe ya advertía sobre el negativo impacto de la financiación, que “ *deriva en actitudes negativas para la convivencia, tales como la aparición de guetos y sociedades paralelas, tribunales y policías islámicas al margen de la legalidad vigente, desescolarización de niñas, matrimonios forzados...*”.⁴¹⁰ Sin embargo, autoridades de todos los niveles, desde el nivel ministerial hasta el municipal, se involucran en actividades, iniciativas y relaciones de diverso tipo con entidades de la órbita de la Hermandad en España. Algunos lo hacen ignorando por completo las raíces y la ideología de las entidades con las que se involucran, otros son conscientes, pero tienen una visión optimista, algunos no se molestan en hacer complejas preguntas sobre las implicaciones de involucrarse con una entidad de la Hermandad, y así un largo etcétera. En esencia, la cuestión de la Hermandad Musulmana y las implicaciones de su actividad en España no constituyen un objeto de discusión en el país, quedando el debate muchas veces relegado a espacios técnicos muy reducidos. Y, salvo algunas excepciones, cuando se discute en un espacio convencional, el debate suele carecer de matices, ya sea con tonos dramáticos y conspirativos o con enfoques ingenuos que tildan cualquier acusación como islamófoba.

409 Ibid.

410 Ignacio Cembrero (2011), Op. Cit.

Por tanto, es justo decir que el debate sobre el islamismo en España va unos años por detrás de muchos otros países europeos, donde la discusión tiene más peso y el debate ha ido adquiriendo madurez y matices. De hecho, si bien la cuestión en España es ciertamente periférica, en países como Francia, el Reino Unido, Alemania, Austria y los Países Bajos ha ocupado un espacio central en el debate político durante los últimos años. Mención especial para el caso de Francia, donde el presidente Emmanuel Macron ha hecho de la lucha contra el “*separatismo islamista*” una de sus prioridades.

Los gobiernos europeos que comienzan a constatar que la Hermandad Musulmana y –de manera más amplia– el islamismo, en general, constituyen un problema considerable deben enfrentar el complejo desafío de abordar la cuestión de qué hacer concretamente para ponerle coto. Un primer gran reto planteado por los islamistas radica en el hecho de que la mayoría de las actividades que llevan a cabo estos grupos están dentro de la ley. Sin embargo, en ocasiones, dependiendo también de las circunstancias locales, parte de su retórica viola las leyes sobre discriminación, incitación a la violencia o antisemitismo. Tampoco son infrecuentes los casos en los que grupos islamistas europeos han proporcionado diversas formas de apoyo a grupos como Hamás, varias milicias que participan en la guerra civil siria u otros movimientos que participan en actividades violentas fuera de Europa.

Si bien se podría argumentar que son problemáticos, la gran mayoría de las actividades en las que participan los islamistas europeos (predicar, participar en actividades políticas, recaudar fondos, construir mezquitas y escuelas...) no son ilegales *per se*. Las leyes de ciertos países pueden castigar estos comportamientos si se consiguen enmarcar como parte de una estrategia subversiva más amplia. Pero, en términos generales, los islamistas operan en gran medida dentro de los límites de la ley y sus actividades se enmarcan en el disfrute de sus derechos constitucionales en lo que a defender y trabajar por un orden islámico se refiere.

Para distinguirlos de los grupos terroristas y de otras organizaciones violentas, las autoridades alemanas utilizan el término “legalista” para definir a aquellos grupos que “*intentan hacer cumplir lo que interpretan como un orden islámico a través de la influencia política y social*”.⁴¹¹ La distinción tiene implicaciones prácticas: mientras que los primeros son ilegales y unirse a ellos o brindarles apoyo es ilegal, los segundos se toleran, pero se mantienen bajo escrutinio. Si bien son pocos los países que han formalizado la distinción como lo ha hecho Alemania, existe una conciencia creciente entre las autoridades europeas acerca de la naturaleza problemática de los grupos islamistas. Sin embargo, su naturaleza legalista los hace casi inmunes a muchas de las medidas (prohibiciones, arresto de miembros...) que los gobiernos generalmente adoptan para combatir grupos violentos.

El segundo desafío que plantean los grupos islamistas reside en su influencia desproporcionada. En número, los activistas islamistas constituyen una pequeña

411 Ministerio Federal del Interior, para la Construcción y la Patria, República Federal de Alemania (2014), Op. Cit.

minoría en todos los países europeos, exactamente como en España. Sin embargo, gracias a su compromiso con su causa, a su dinamismo y a los amplios recursos financieros de los que han dispuesto a lo largo de décadas, han conseguido una representación significativamente por encima de su peso. Esta dinámica se desarrolla en dos frentes separados pero relacionados: dentro de las comunidades musulmanas europeas y con el *establishment* europeo.

Por lo que a las comunidades musulmanas se refiere, si bien la dinámica difiere un poco de un país a otro, es justo decir que en toda Europa los islamistas han podido crear una red sofisticada de mezquitas, organizaciones benéficas, escuelas, grupos de *lobbying* y de presión, y muchos otros tipos de entidades que prestan servicio a la comunidad musulmana local. Desde guarderías hasta funerarias, desde proveedores de certificación halal hasta medios de comunicación, los islamistas buscan satisfacer todas las posibles necesidades de los musulmanes europeos. Estos esfuerzos, no obstante, no necesariamente han influido la visión que los musulmanes europeos tienen del mundo, posiblemente el objetivo final de los islamistas. Sin embargo, es incuestionable que la mayoría de las organizaciones no islamistas no poseen los recursos –ni, en muchos casos, la disposición– para competir con los islamistas en términos de esfuerzo para influir en las comunidades musulmanas europeas.

Del mismo modo, los islamistas a menudo han logrado una influencia desproporcionada en el *establishment* de sus respectivos países: políticos a todos los niveles, agencias gubernamentales, administraciones locales, medios de comunicación, etc. Las organizaciones vinculadas a los Hermanos Musulmanes, dada su aguda naturaleza política y su tendencia a presentarse como interlocutores moderados y confiables, evidencian esta realidad de manera más clara. Aunque las circunstancias varían de un país a otro, cuando el *establishment* occidental se acerca a la comunidad musulmana, es muy probable que muchas organizaciones o individuos involucrados pertenezcan, aunque con diversos grados de intensidad, a las redes de la Hermandad. No es raro encontrar excepciones a esta situación, pero en general es evidente que ningún otro movimiento islámico tiene la visibilidad, la influencia política y el acceso a las élites europeas que los Hermanos han conseguido durante las últimas décadas.

Además, el debate sobre el islamismo no violento queda por lo general relegado a un segundo plano en detrimento de las manifestaciones violentas de la ideología. Las actividades de los islamistas no violentos tienden a pasar desapercibidas: son en su mayoría legales y rara vez se desvían hacia comportamientos violentos. Sin embargo, en los últimos años el debate sobre islamismo no violento ha cobrado fuerza en varios países europeos. Y es de destacar que las preocupaciones sobre el islamismo ya no se limitan al ala derecha del espectro político, sino que, con mucha más frecuencia que en el pasado, la cuestión se encuentra entre las prioridades de políticos y comentaristas de todas las tendencias políticas.

Este debate tiene implicaciones prácticas en muchos campos políticos, desde la integración hasta la seguridad, desde la educación hasta la política. Por ejemplo, ¿debería permitirse a los islamistas administrar escuelas privadas? ¿Deberían

los gobiernos colaborar o asociarse con organizaciones islamistas para enseñar islam en las escuelas públicas? ¿Deberían recibir financiación pública para llevar a cabo actividades de divulgación, educación e integración con las comunidades musulmanas? ¿Debemos colaborar con ellos en el marco de la estrategia nacional contra el terrorismo y contra la radicalización? ¿Qué papel pueden desempeñar en la gestión de las necesidades de refugiados de confesión musulmana?

Estos son solo algunos de los muchos temas relacionados con los islamistas objeto de debate entre políticos europeos durante décadas y con mayor intensidad en los últimos años. Y todos ellos son aplicables al contexto español. Entonces, ¿qué debemos hacer? Sentar las bases de una política general hacia el movimiento es una tarea difícil y, por supuesto, lejos de los objetivos del presente documento, que simplemente pretende trazar el mapa de la Hermandad Musulmana en España, describir cómo opera y situar el tema en el radar de la clase política española y del público en general. Un enfoque caso por caso basado en las circunstancias e intereses específicos perseguidos podría ser la mejor opción para cualquier gobierno que busque definir su postura frente a la Hermandad. Ahora bien, cualquier decisión sobre el tema, sin importar cuán grande y estratégica o pequeña y aparentemente intrascendente sea, debe tener como punto de partida una comprensión básica de la estructura, actividades, mecanismos y objetivos de la Hermandad. Así pues, los autores esperan que este informe pueda representar el primer paso en pro de un debate razonado y basado en hechos y un cuerpo de conocimiento sobre el islamismo en España y sus diversas y complejas implicaciones para el Estado y la sociedad españoles.

Siglas

11-M	Atentados del 11 de marzo de 2004 (Madrid)
11-S	Atentados del 11 de septiembre de 2001 (Estados Unidos)
ACHM	Comisión Árabe por los Derechos Humanos <i>Arab Commission for Human Rights</i>
ACHIME	Asociación de Chicas Musulmanas de España
AJME	Asociación de Jóvenes Musulmanes de España
AJMV	Asociación de Jóvenes Musulmanes en Valencia
AKP	Partido de la Justicia y el Desarrollo <i>Adalet ve Kalkınma Partisi</i>
AME	Asociación Musulmana de España
ATIME	Asociación de Trabajadores Inmigrantes Marroquíes en España
BDS	Boicot, Desinversiones y Sanciones
BOE	Boletín Oficial del Estado
CAPP	Fundación Comité de Apoyo al Pueblo Palestino
CCIC	Centre Cultural Islàmic Català
CCIV	Centro Cultural Islámico de Valencia
CDFJ	Centro para la Defensa de la Libertad de Prensa <i>Center for Defending Freedom of Journalists</i>
CCEM	Consejo Continental Europeo de Mezquitas
CGI	Comisaría General de Información
CNI	Centro Nacional de Inteligencia
CIE	Comisión Islámica de España
CIS	Centro de Investigaciones Sociológicas
CISCOVA	Consejo Islámico Superior de la Comunidad Valenciana
CNI	Centro Nacional de Inteligencia
CNS	Consejo Nacional Sirio
ECFR	Consejo Europeo para la Fetua y la Investigación <i>European Council for Fatwa and Research</i>
EFOMW	Foro Europeo de Mujeres Musulmanas
GIA	Grupo Islámico Armado
FAICE	Federación de Agrupaciones Islámicas por la Convivencia en España
FCIV	Federación del Consejo Islámico Valenciano
FEERI	Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas
FEMYSO	Foro de la Juventud Musulmana Europea y de las Organizaciones Estudiantiles <i>Forum of European Muslim Youth and Student Organizations</i>
FICIE	Fundación Islámica Convivencia e Integración en España (en ocasiones referida como Fundación Islámica en España Convivencia e Integración o Fundación al-Waqf)
FIEF	Federación Islámica Española Al Firdaus
FIOE	Federación de Organizaciones Islámicas en Europa (actualmente Consejo de los Musulmanes Europeos) <i>Federation of Islamic Organizations in Europe</i> (actualmente <i>Council of</i>

	<i>European Muslims)</i>
FIP	Federación Internacional de Periodistas
FPC	Fundación Pluralismo y Convivencia
FIS	Frente Islámico de Salvación, organización argelina.
HTS	<i>Hay'at Tahṛīr al-Shām</i>
IHAC	Instituto Hispano Árabe de Cultura
IIFSO	Federación Islámica Internacional de Organizaciones Estudiantiles <i>International Islamic Federation of Student Organizations</i>
IESH	Instituto Europeo de Ciencias Humanas <i>Institut Européen des Sciences Humaines</i>
IRW	Islamic Relief Worldwide
IUMS	Asociación Internacional de Eruditos Musulmanes <i>International Union of Muslim Scholars</i>
JMM	Joventut Multicultural Musulmana
JyE	Justicia y Espiritualidad
LIDCOE	Liga Islámica para el Diálogo y la Convivencia en España
LOLR	Ley Orgánica de Libertad Religiosa
MAK	Oficina de Servicios <i>Maktab Khadamāt al-Mujāhidīn al-'Arab</i>
MENA	Oriente Medio y el Norte de África <i>Middle East and North Africa</i>
MTI	Movimiento de Tendencia Islámica
ONG	Organización No Gubernamental
PJD	Partido Justicia y Desarrollo (Marruecos)
RER	Registro de Entidades Religiosas
RSF	Reporteros Sin Fronteras
UCIDE	Unión de Comunidades Islámicas de España
UCIDEVAL	Unión de Comunidades Islámicas de Valencia
UCO	Unidad Central Operativa
UIIGE	Unión Islámica de Imames y Guías de España
UOIF	Unión de Organizaciones Islámicas de Francia <i>Union des Organisations Islamiques de France</i>
WAMY	Asamblea Mundial de la Juventud Musulmana <i>World Assembly of Muslim Youth</i>

